

ТВОРЕНІЯ
СВЯТАГО КИРИЛЛА АЛЕКСАНДРІЙСКАГО

ЧАСТЬ ДЕСЯТАЯ.

ТОЛКОВАНІЕ

на пророка Авдія.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Авдій пророчествовалъ вѣроятно въ тѣ же самыя времена, что и Іоиль; и едва ли не по отношенію къ нему получилъ онъ свое видѣніе и сообщаетъ раскрытіе того же предмета; ибо Іоиль въ самомъ уже концѣ своего пророчества говоритъ: *Египетъ въ погибель будетъ, и Идумея въ поле погибели будетъ за озлобленіе сыновъ Іудиныхъ, понеже проліли кровь праведную на земли своей* (Іоил. 3, 19), а Авдій подробно повѣствуетъ о погибели Идумеи, какимъ образомъ и какъ въ свое время совершится она. Поелику же для читателей библейскихъ Писаній полезно въ точности и прежде всего узнать, что такое Идумея и что съ нею случилось и ради чего подверглась она бѣдствіямъ отъ гнѣва божественнаго; то мы и скажемъ о всемъ этомъ, раскрывая это любознательнымъ насколько возможно ясно. Такъ какъ онъ (Исавъ) Едомомъ, то есть, земнымъ названъ за то, что продалъ первородство и пренебрегъ честью, истекающею отсюда для него, и предпочелъ предложенное блюдо одной и притомъ весьма дешевой снѣди; то и происшедшихъ отъ него стали называть Идумеями. Страна же Идумеевъ называется Сеиръ и

Өеманъ; Сеиромъ называется потому, что жители ея, говорятъ, косматы, какъ и Исавъ былъ косматъ и покрытъ волосами (Быт. 25, 25), а Сеиръ значитъ: обростаніе волосами или обросшій волосами. Въ этой странѣ была и гора *Сеиръ*. Өеманомъ же еще называется она ради того, что лежитъ на самомъ югѣ, а Өеманъ на Еврейскомъ языкѣ и значитъ югъ. Но нѣкоторые думаютъ, что Өеманомъ она называется и по другой причинѣ, а именно говорятъ, что у Исавъ былъ нѣкогда сынъ Елифазъ, а отъ Елифаза Өеманъ, отъ котораго и страна получила имя Өеманъ. Сказаннаго объ Идумеѣ и ея жителяхъ достаточно. Погибли же они по слѣдующей причинѣ. Когда Іерусалимъ терпѣлъ осаду отъ Навуходоносора и дошелъ до послѣднихъ золъ (ибо безчисленное множество жителей его истреблено было мечами язычниковъ); тогда нѣкоторые съ трудомъ спасались и уходили въ страны сосѣднихъ языческихъ народовъ. Но особенно много Израильтянъ переселилось въ Идумею, сосѣднюю съ ними страну; ибо они думали, что Идумеи окажутъ сочувствіе къ нимъ, какъ братьямъ, и вспомнятъ о кровномъ родствѣ и окажутъ имъ помощь въ столь тяжкомъ бѣдствіи. Они же, хотя и обязаны были оказать имъ состраданіе, какъ братьямъ, не допускали ихъ въ свою страну, но, разбойническимъ образомъ обѣгая проходы Идумеи, избивали и подвергали грабежу находившихся въ смятеніи и страхѣ,—и были столь безчеловѣчны, что превзошли даже лютость Вавилонянъ; ибо, какъ я сказалъ, они нападали на погибающихъ, издѣваясь надъ ними и бѣдствія единокровныхъ обращая въ поводъ къ радости. Итакъ, Іудеи уходили тогда въ страну Персовъ и Мидянъ. Когда же по прошествіи семидесяти лѣтъ Господь

умилосердился надъ ними (ибо они возвратились въ Иудею); тогда они употребляли всѣ усилія, чтобъ возстановить самый городъ и опять построить въ немъ храмъ. Но Идумеи, будучи братьями и сосѣдями, опять были уязвляемы завистью и хотѣли воспрепятствовать этимъ начинаніямъ и, собравши единомышленныхъ съ собою и окрестъ живущихъ варваровъ, вступили въ битву (съ Иудеями); но дали и погибли въ долину Іосафатовой, потому что Богъ защищалъ Израильтянъ. А какъ Идумеи оказались безжалостнѣе иноплеменниковъ; то Израильтяне сдѣлали нашествіе на самую ихъ страну, умертвили жителей ея и, обыскивая каменные разсѣлины и пещеры и убѣжища въ землѣ, находимыхъ тамъ предавали избіенію.

Гл. I, ст. 1. *Видѣніе Авдіино: сія глаголетъ Господь Богъ Идумеи: слухъ слышихъ отъ Господа, извѣстіе во языки посла: встаните, и встанемъ на ню ратію.*

Въ сихъ словахъ онъ изъясняетъ намъ всю цѣль своего пророчества, или видѣнія и ясно указываетъ, къ чему оно направляется: онъ старается удостовѣрить насъ въ томъ, что это видѣніе относится къ тѣмъ бѣдствіямъ, которыя постигнутъ Идумею,—укрѣпляетъ слушателей въ вѣрѣ. А что возвѣщаемое имъ всенепремѣнно совершится, въ этомъ старается убѣдить указаніемъ на то, что эти слова отнюдь не его, но что, напротивъ, это слова Божіи. Посему и говоритъ, что онъ *слухъ услышалъ отъ Бога на Идумею*. А какой надобно разумѣть слухъ, опять тотчасъ объяснилъ самъ, присовокупивъ, что онъ *извѣстіе во языки посла*. А какіе языки?—народы Идумеи. Противъ нихъ, говоритъ, отправлено извѣстіе, т. е. осада или заключеніе ¹⁾, такъ какъ бо-

¹⁾ Такое значеніе у LXX имѣеть *περιοχή*.

жественный судъ осуждаетъ на неизбѣжное опустошеніе. Или и другимъ образомъ: народамъ, живущимъ окрестъ Идумеи, повелѣлъ произвести извѣстіе или осаду. Повелѣлъ же не вполнѣ ясно, но какъ Богъ возбуждая и поощряя противъ нихъ тѣхъ, которые повинуюсь съ готовностью божественнымъ внушеніямъ, какъ бы кричатъ другъ другу и говорятъ: *возстаните, и возстанемъ на ню ратію*; ибо вмѣстѣ съ Израильтянами, опустошающими Идумею, вторглись въ нее и сосѣдніе народы.

Ст. 2—4. *Се мала дахъ ты во языцехъ, безчестенъ ты еси зло. Презорство сердца твоего воздвиже ты живущаго въ пещерахъ каменныхъ, возвышающаго ¹⁾ храмину свою, глаголющаго въ сердца своемъ: кто мя сверхнетъ на землю? Аще вознесешия якоже орелъ, и аще положиши гнѣздо твое средь звѣздъ и оттуду свергу ты, глаголетъ Господь.*

Говорить, что сдѣлалъ его самымъ ничтожнымъ среди народовъ и презрѣннымъ вслѣдствіе того, что они сдѣлались совершенно малочисленными, если сравнить ихъ со множествомъ нападающихъ; ибо, какъ я сказалъ, противъ нихъ возбуждены весьма многіе. Или же малочисленными, говорить, сдѣлались они потому, что война истребила племя ихъ и превратила его въ малочисленное. Пророческое слово открываетъ намъ, что вслѣдствіе великаго неразумія они преданы были пустымъ гордымъ мечтамъ. Они думали, что неодолимы для враговъ не вслѣдствіе свойственной имъ храбрости и не вслѣдствіе военного искусства, но потому, что гористость и неудобпроходимость своей страны они считали достаточ-

¹⁾ Слав. *возвышай* и *глаголай*, соответственно греческимъ. ὑψῶν и λέγοντα, между тѣмъ какъ у св. Кирилла: ὑψῶντα и λέγοντα.

нымъ для избавленія ихъ отъ враговъ, ибо повсюду были возвышенности, страшно обрывистые утесы, дикіе холмы и высокія горы. Итакъ зачѣмъ же, говорить, вы пренебрегаете могуществомъ нападающихъ? Но если бы ты и жилъ въ странѣ, весьма непроходимой и весьма высокой, и хотя бы даже ты былъ подобенъ орлу и имѣлъ гнѣздо какъ бы въ самомъ воздухѣ (онякъ рѣчь иперболическая); но ты и оттуда будешь низринуть, потому что низвергаетъ тебя Богъ, для Котораго нѣтъ ничего невозможнаго.

Ст. 5. 6. Аще бы татіе влѣзли къ тебѣ, или разбойницы ноцію, камо бы поверженъ былъ еси? еда не украли бы довольныхъ себѣ? или аще бы объемающія виноградъ влѣзли къ тебѣ, еда бы не оставили гроздія? Како обзискася Исавъ, и взята быша сокровенная его?

Мы уже говорили, что вторгшіеся вмѣстѣ съ Израильтянами и нападавшіе иноплеменники обыскивали и разсѣлины горъ и пещеры и убѣжища въ каменныхъ скалахъ и лѣса и умерщвляли Идумеевъ, такъ что очень немногіе или и совсѣмъ никто не могъ избѣгнуть гибели. Поэтому пророческая рѣчь заключаетъ въ себѣ насмѣшку надъ ними и какъ-бы осмѣиваетъ ихъ и говоритъ: если-бы ты подвергся нападенію разбойниковъ и если-бы къ тебѣ пришла толпа воровъ, то ужели они не удовольствовались бы взять только то, чего имъ по справедливости было бы достаточно? и если бы явились нѣкоторые, на подобіе обирающихъ виноградъ, то ужели бы не укрылась хотя кисть винограда отъ зоркаго глаза людей, весьма привычныхъ къ обиранію винограда? Но это необходимо и противъ воли случается съ ними, потому что страхъ всегда располагаетъ воровъ къ бѣгству и скрывающихся къ по-

спѣшному удаленію; если они похитили что-нибудь изъ запасовъ, то имъ кажется, что этого довольно для ихъ удовольствія. Для собирающихъ же виноградъ препятствіемъ къ отысканію его всегда бываютъ не снятые листья и скрывающіе то, что можно взять. Но тебѣ, Исавъ, или Идумей, происшедшій отъ крови Исавъ, говоритъ, пришлось подвергнуться худшему, ибо у тебя взято было и то, что было спрятано, и никто не укрылся и бесполезнымъ оказалось и бѣгство и самая непроходимость мѣстности.

Ст. 7—11. *Даже до предѣлъ твоихъ испустиша мя: вси мужи завѣта твоего сопротивишася ти: преогрѣша ты мужи мирницы твои: положиша лествицаи твои подъ тобою, нѣсть смысла въ нихъ. Въ той день, благоденствуй Господь, погублю премудрыхъ отъ Идумей, и смыслъ отъ горы Исавовы: и убоятся воины твои, иже отъ Феманъ, да отгнется человекъ отъ горы Исавовы, посльченія ради и нечестія на брати твоего Иакова: покрываетъ ты студъ, и отверженъ будешь въ вѣкъ. Отъ негоже дне сопротивишася еси во дни палняющихъ иноплемениковъ силу его, и чуждѣи внидоша во врата его, и о Иерусалимъ вергоша жребіи, и ты былъ еси яко единъ отъ нихъ.*

Когда потомки Исавъ хотѣли воспрепятствовать Израильтянамъ строить храмъ и укрѣплять святой городъ, то они заключили тѣсные союзы съ соседними народами, какъ мы уже говорили объ этомъ. Когда же случилось, что собственная ихъ страна взята была выступившимъ противъ нихъ войною Израильтянами; тогда прежніе друзья и единомышленники и соратники оказались худшими всѣхъ другихъ оцустошителями и завоевателями. Итакъ войны, говоритъ, *даже до предѣлъ твоихъ испустиша ты*, простираясь не на части только страны твоей, но всю

покоряя себѣ силою и внося опустошеніе даже до самыхъ границъ. *Сопротивившаяся*, стали враждебно дѣйствовать противъ тебя, говорить, тѣ, которымъ повидимому и согласно съ твоимъ ожиданіемъ весьма прилично было оказать тебѣ помощь во время твоихъ несчастій. Но *положиши лѣсть подѣ тобою* тѣ, отъ которыхъ ты ожидалъ спасенія. Въ изрѣченіи: *нѣсть смысла въ нихъ* мудрыми и разумными называется лжепророковъ, и лстецовъ, обманщиковъ и цтицегадателей, и распространяющихъ ложныя указанія звѣздъ,—тѣ, которые доходятъ до такого безумія, что бессмысленно воображаютъ, будто отсюда можно получить и знаніе будущаго. Преданные служенію идоловъ были очень поражаемы всѣмъ этимъ. Между другими страдавшіе тѣмъ же недугомъ, Идумей, когда уже война готова была огласиться повсюду, старались узнать исходъ имѣющихъ совершиться событій. Собирая опытныхъ въ такихъ дѣлахъ людей, повелѣвали имъ возвѣщать, каковы для нихъ будутъ послѣдствія войны; они же, вѣроятно, предвозвѣщали имъ побѣду; но они изобличились и потеряли уваженіе, потому что у нихъ не было искусства—(знать будущее) и они, жалкіе, оказались безумными и говорящими совершенную ложь. А что *приисходящіе изъ Оемана* или что тоже Идумей, нѣкогда бывшіе храбрыми, окажутся робкими и боязливыми на это указалъ, присовокупивъ: *и убоятся войны твои. иже отъ Оеманъ, да отгнется человекъ отъ юры Исавовы*, то есть пока не погибнуть Идумецъ всѣ до единаго. Несомнѣнную же причину постоянного ихъ бѣдствія указываетъ въ словахъ: *поспчениа риди и нечестіа, еже на брата твоего*; ибо за то, что ты убивалъ близкаго по кровному родству, то есть Іакова, илц потомковъ Іакова, ты будешь истребленъ вой-

ной и совѣмъ уничтоженъ, исполненный стыда и позора. А что они неизбѣжно испытаютъ это и подвергнутся столь ужаснымъ бѣдствіямъ,—на это указалъ, говоря: *и отверженъ будешь въ вѣкъ*. Въ словахъ же *отъ него же дне* припоминаетъ о томъ времени, когда Вавилоняне овладѣли Іудеею и опустошали ее и окружили осадюю всѣхъ собравшихся въ Іерусалимъ, а Идумей, подстерегая бѣгущихъ, убивали ихъ и какъ бы содѣйствовали иноплеменникамъ хотя и уводившимъ потомковъ Іакова въ плѣнъ. Итакъ они оказались виновниками бѣдствій братьевъ и въ жестокости мало уступали Вавилонянамъ.

Ст. 12—14. *И да не презриши дне брата твоего въ день чуждыхъ, и да не порадуешься о сынѣхъ Іудиныхъ въ день погибели ихъ, и да не велеръчиши въ день скорби: и не входи во врата людей моихъ ¹⁾ въ день болѣзни ихъ, и не презри и ты сонмы ихъ, въ день потребленія ихъ, и не совпцался на силу ихъ въ день погибели ихъ: ниже настой на исходы ихъ, потребити избѣгающія ихъ ²⁾: ниже заключай бѣжащыя ихъ ³⁾ въ день скорби.*

Опять перечисляетъ преступленія Идумеевъ, показывая, что они были жестоки и не сострадательны. Рѣчи приданъ такой оборотъ, что какъ будто Богъ говоритъ имъ въ то время, какъ они уже подвергаются ударамъ и терпятъ бѣдствія, и порицаетъ ихъ грѣхъ. Слово *презирать* (*ἐχιδεῖν*) значитъ *насмѣхаться* и *радоваться при видѣ страданій братьевъ* и отъ бѣдствія другихъ испытывать удовольствіе, хотя божественное писаніе говоритъ, что не должно смѣяться надъ страждущими (Іис. с. Сир. 7,11). Въ словахъ же:

¹⁾ Слав. слѣдуетъ чтенію: *лаоѹ моу* (соѹ), а у св. Кирилла: *λαῶν* безъ *σοу* или *моу*.

²⁾ *τοὺς ἀνασωζομένους αὐτῶν*, а у св. Кирилла: *ἐξ αὐτῶν* изъ нихъ.

³⁾ *δέτους* или *αὐτῶν*, но у св. Кирилла опять: *ἐξ αὐτῶν*.

да не порадуешься и далѣе опять перечисляетъ преступленія Идумеянина, показывая, что онъ былъ жестокимъ и безжалостнымъ, и это въ отношеніи къ братьямъ. Не спѣши же, говорить, и самъ ты, подобно Ассиріянамъ, во внутрь воротъ города не для того, чтобы подать руку помощи какъ братьямъ, но чтобы производить опустошенія. Не насмѣхайся надъ сонмищемъ безжалостно истребляемыхъ; не притѣсняй тѣхъ, которые и уже прежде тебя чрезмѣрно удручены. Не будь для бѣгущихъ ловушкою, подстерегая выходы и ставя силки, чтобъ никто, подвергшись твоему безсердечію, не спасся, если бы ему и удалось избѣгать меча непріятельскаго. Пророческое слово повсюду обличаетъ безчеловѣчіе Идумеевъ, дабы оказался святымъ и неукоризненнымъ божественный судъ, когда подвергаются праведному наказанію совершившіе такіа преступленія.

Ст. 15—17. *Понеже близъ день Господень на вся языки: якоже сотворилъ еси, сице будутъ ти, воздаяніе твое воздастся на главу твою: понеже, якоже еси шлз на гортъ моей святній, испіютъ вси языцы вино, испіютъ и скидутъ, и будутъ яко небывшіи. Въ гортъ же Сіони будетъ спасеніе, и будетъ свята.*

Опять предвозвѣщаетъ время войны, когда собравшіеся вмѣстѣ съ Идумеями въ долину Іосафатовой сосѣдніе народы подвергнутся жестокому наказанію. День же тотъ называетъ днемъ Господнимъ потому, что Богъ предалъ въ руки Израильтянъ тѣхъ, которые беззаконно притѣсняли ихъ. А что они наказаны будутъ праведнымъ судомъ, это онъ объясняетъ, говоря: *якоже сотворилъ еси, сице будетъ ти*; ибо природа каждаго располагаетъ его къ свойственнымъ ему грѣхопаденіямъ и приводитъ къ возмездію, вполнѣ соответственному тѣмъ прегрѣшеніямъ, въ

какихъ онавался виновнымъ. Въ словахъ: *якоже еси нилъ...* можетъ быть изображается обычай побѣдителей—превозноситься надъ побѣжденными, устроить празднества и пиршества, издавать побѣдные клики и совершать дѣла, свойственные пьянымъ. Посему, какъ ты, говорить, насмѣхался и издѣвался надъ Израильтянами, предаваясь пьянству и увеселеніямъ и бѣдствія братьевъ обращая въ поводъ и торжеству; такъ будутъ пить и издѣваться надъ тобою все народы. *И снудутъ* противъ тебя, то есть, сдѣлаютъ нашествіе на страну твою. И ты самъ будешь причисленъ къ несущимъ, ибо подвергнешься такому истребленію, что покажется, будто ты никогда и не существовалъ. Горюю же Сіономъ богодухновенное Писаніе называетъ церковь; ибо она поистинѣ возвышенна и надъ всемъ надзираетъ; кромѣ того она свята, если она есть домъ и градъ пресвятаго Бога.

Ст. 17—19. *И наследятъ домъ Иаковъ наследившихъ я: и будетъ домъ Иаковъ огонь, домъ же Иосифовъ пламень, а домъ Исавовъ въ тростіе, и возгорятся на нихъ, и поядятъ я, и не будетъ избѣгавшій ¹⁾ дому Исавову, яко Господь глагола, и наследятъ иже во Навевъ ²⁾ гору Исавову, и иже въ раздоліи ³⁾ инопламен-*

¹⁾ *πύρφορος*, огненосецъ, или жрецъ, который во время жертвоприношенія при выступленіи войскъ бралъ огонь съ жертвенника, несъ его впереди войска и беретъ отъ потушенія; онъ считался лицомъ непріятельнымъ. Отсюда рѣчь о гибели огненосца у грековъ обратилась въ пословицу для выраженія мысли о совершенномъ пораженіи или истребленіи войска или народа. Славянскій переводъ передаетъ смыслъ при- словнаго греческаго выраженія, соответствующій мысли еврейскаго подлинника, какъ Акила и Θεοδοтіюсъ: *καὶ οὐκ ἔσται καταλειμμένον*, или какъ Симмахъ: *διασωζόμενον*.

²⁾ У св. Кирилла: *ἐν Ἀγέβ*, но должно: *ἐν Ναγέβ*.

³⁾ *Ἐν τῇ Σερηλῆ*.

ники: и возмутъ гору Ефремову, и поле Самарійско, и Веніамина, и Галаадитиду.

Неразумный Идумей подумалъ, что будетъ имѣть наслѣдіемъ своимъ домъ Іакова, то есть прошедевшихъ отъ сѣмени Іакова, и уже дѣлилъ землю, опустошивъ ее (вмѣстѣ съ халдеями). Но, говоритъ, дѣло это неожиданно для нихъ приметъ совершенно иной оборотъ; ибо сами они будутъ достояніемъ потомковъ Іакова и истребятся такъ, какъ солома отъ пламени. Домъ Іакова будетъ огнемъ, а домъ Іосифа не уступитъ въ силѣ никакому пламени. Итанъ они будутъ уничтожены совсѣмъ, такъ что изъ цѣлаго племени или народа не возможно будетъ найти и одного огненосца ¹⁾). Повидимому, примѣнительно къ этому обороту пророческое слово употребляетъ выраженіе: *огненосецъ* (*пѣрофорос*); ибо огнемъ оно назвало домъ Іакова, а пламенемъ—Іосифа. И подъ домомъ же Іакова не безъ основанія можно разумѣть потомковъ Іуды и Веніамина; а подъ домомъ Іосифа — живущихъ въ Самаріи, или десять колѣнъ, цари которыхъ по временамъ были изъ Ефремлянъ, а Манассія и Ефремъ происходили отъ Іосифа. Въ словахъ: *и наслѣдятъ иже въ Навевѣ* (Агевѣ) заключается слѣдующій смыслъ. Когда Вавилоняне, оставивъ свое отечество, пошли противъ Іерусалима, причемъ выступилъ съ ними на войну Навуходносоръ, тогда всей странѣ необходимо пришлось подвергнуться опустошенію и власть наконецъ въ такое бѣдствіе, что она доведена была до совершеннаго опустѣнія и оказалась лишенною жителей. Когда же Богъ умилосердился и освободилъ ихъ изъ сѣтей плѣна; тогда они опять возвратились

¹⁾ См. предшествующее примѣчаніе.

въ свое отечество. Посему говорить, что Онъ распространить ихъ и обратить въ столь многочисленный народъ, что они будутъ владѣть землями сосѣднихъ народовъ, между тѣмъ, какъ Идумеи, по справедливости, будутъ находиться въ стѣснительномъ положеніи. Самымъ же очевиднымъ знаменіемъ благословенія Божія можетъ служить слѣдующее. *Иже*, говорить, въ *Нагевъ*, то есть, живущіе къ югу (ибо Нагевъ означаетъ югъ)¹⁾ получать въ наслѣдіе *гору Исавову*, то есть, Идумею; ибо ея, какъ находящейся на югѣ, совершенно овладѣютъ какъ сосѣднею и смежною страню, обитатели южной части Іудеи. *Иже въ раздолии*²⁾, то есть, живущіе въ равнинѣ (а это есть самая сѣверная часть страны Іудейской) получаютъ въ наслѣдіе иноплеменниковъ, подъ которыми разумѣтъ Филистимлянъ, или Палестинцевъ. Будутъ обладать нисколько не менѣе и горою Ефремовою, Самарією, Веніаминомъ, и Галаадомъ. А это были удѣлы, доставшіеся нѣкогда колѣнамъ Израильскимъ, когда Іисусъ, преемникъ Моисея, предводительствовалъ ими. Поелику же они еще прежде пришествія Навуходоносора были опустошены при посредствѣ Ассиріянъ царями Фулою Салманассаромъ; то и говорить, что заселятся и эти страны и перестанутъ быть пустынею, какою были прежде.

Ст. 20. 21. *И преселенія начало сіе сыномъ Израилевымъ, земля Хананейска до Сареппы, и преселеніе*

¹⁾ Такое значеніе имѣетъ еврейское: נגב ср. Onomasticon Eusebii Pamphili cum latina Hieronymi interpretatione—ed. Larsow et Parthey, Berlini, 1862, pag. 296—297.

²⁾ Σαρπλά евр. שרפלה—низина, какъ собственное имя употреблялось и со времени Евсевія для равнины около Елевтерополя, на сѣверъ и западъ. Ibid. pag. 334—337.

Иерусалимле до Евфрата: и наследятъ грады Нигевовы. И въздутъ спасеми отъ горы Сиона, еже отмстити гору Исавлю и будетъ царство Господеви.

Здѣсь переселеніемъ называетъ тѣхъ, которые переселены были изъ Іерусалима, или изъ всей Іудеи въ Вавилонъ. Началомъ же ихъ, говорить, будетъ удѣлъ земли, имѣющей находится подъ ихъ начальствомъ и властью, подобно тому какъ по начальнику называютъ начальство кого-либо. Итакъ будетъ, говорить, для древле переселенныхъ началомъ и удѣломъ земля хананевъ. Имѣетъ же въ виду Аравію, даже *до Саренны*, которая есть Сидонская, чтобъ чрезъ это указать тебѣ на Финикію. Распространится же (переселеніе), говорить, даже *до Евфрата*, или, какъ читается у другихъ толкователей, даже *до Босфора* ¹⁾, то есть, до самыхъ южныхъ странъ для востока ²⁾. И подчинять, говорить себѣ *грады Нигевовы*, то есть южные. Повидимому, пророческое слово этимъ намекаетъ намъ на Индію; ибо Индійцы и ихъ страны самая южныя. Въ этомъ заключается почти такой же смыслъ, какъ еслибы кто сказалъ, что ими наполнится все, что находится къ югу и сѣверу, къ востоку и къ западу, словомъ они овладѣютъ всякимъ городомъ и всякою сраною. Въ словахъ же: *и въздутъ* мужи, нѣкоторымъ образомъ кратко выражается главная цѣль пророчества: ибо жигели Сиона, говорить, спасенные Богомъ и сокрушившіе узы плѣна, нѣкогда

¹⁾ Евр. בֹּסְפוֹרָא, Ак. Сим. и Осод.: *Βοσφορος*, чтение и толкованіе, указанныя св. Кирилломъ, имѣются у Іеронима (Вульгата): „ubi post posuimus Bosphorum“; въ Невраіеи *habet Sarphazad*, — Вульгата: in Bosphoro.

²⁾ До южныхъ странъ востока — до восточныхъ странъ, лежащихъ къ югу.

взыдутъ и сотворятъ отмщеніе надъ Исавомъ. И дѣйствительно, они, какъ я сказалъ, воевали противъ Идумеевъ послѣ времянъ плѣна, и надъ ними воцарился Богъ всяческихъ, хотя нѣкогда Онъ отвергъ ихъ и отступилъ отъ Іудей за отступничество; ибо они служили тельцамъ и телицамъ золотымъ. Когда же умилился къ нимъ,—опять принялъ ихъ и воцарился надъ ними.

ТОЛКОВАНИЕ

на пророка Іону.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Божественный Іона имѣлъ отца Амаѳію и происходилъ изъ Геѳа Ховеръ. По правдоподобному сказанію, это былъ небольшой городъ или селеніе земли Іудейской. Кажется, онъ пророчествовалъ въ тоже самое время, какъ и прежніе пророки, то-есть Осія и Амось и Михей и прочіе. Можно думать, что онъ изрекъ народу Израильскому очень много пророчествъ, изъясняя небесныя и божественныя глаголы и ясно предвозвѣщалъ будущее. Но кромѣ этого никакого другого его пророческаго слова не осталось въ письмени. А что онъ неоднократно предвозвѣщалъ народу Іудейскому о событіяхъ, нѣкогда имѣющихъ совершиться, объ этомъ засвидѣтельствоvalo богодухновенное Писаніе. Такъ въ четвертой книгѣ Царствъ Священное Писаніе говоритъ объ Іеровоамѣ, не о первомъ, что былъ въ началѣ и который былъ сыномъ Навата, *иже въ грѣхъ введе Израиля*, какъ написано (4 Цар. 13, 11), склонивъ его поклоняться золотымъ тельцамъ; но о другомъ Іеровоамѣ, который жилъ послѣ многихъ царей и

былъ сынъ Іоаса. Послушай, что предвозвѣстилъ о немъ Іона: *той приврати предѣлы Израилевы отъ входа Емаова даже до моря Аравитскаго, по глаголу Господа Бога Израилева, егоже глагола рукою раба своего Іоны, сына Амавінна, пророка, иже отъ Геваховера. Яко видѣ Господь смиреніе Израилево, и спасе я рукою (отъ руки *) Іеровоама (Цар. 14, 25. 26. 27), то есть, рукою **),* ибо Іеровоамъ, сынъ Іоаса, воевалъ противъ иноплеменниковъ и отнятые города земли Іудейской онъ опять подчинилъ своей власти и не мало помогъ Израильтянамъ при содѣйствіи покровительствующаго и желающаго спасать Бога, хотя они и дошли до послѣдней степени бѣдствій. Итакъ были произносимы Іоною по временамъ и другія пророчества; но о немъ записано только то, что полезно и назидательно. Такъ достойно вниманія именно то, что онъ проповѣдывалъ Ниневитянамъ и что въ это время претерпѣлъ самъ. Но какъ бы въ тѣняхъ онъ изображаетъ и таинство домостроительства Спасителя нашего, какъ сказалъ объ этомъ и Самъ Христосъ, обращаясь къ Іудеямъ. Итакъ въ томъ, что было съ божественнымъ Іоной, изображается и отпечатлѣвается таинство Христа. Кромѣ того, почитаю нужнымъ сказать читателямъ слѣдующее. Когда излагается образная рѣчь духовнаго созерцанія, имѣющая высшій, духовно-созерцательный и таинственный смыслъ, и при этомъ предлагается и берется какое-либо лицо въ прообразъ Христа; тогда человѣку мудрому и свѣдущему необходимо опредѣлить съ одной стороны, что здѣсь не имѣетъ значенія для предположенной цѣли, а съ другой: что полезно и необходимо и болѣе всего способно послужить для

*) *ἐκ χειρός.*

***) *διὰ χειρός.*

назиданія слушателей. Укажемъ такой примѣръ: пусть предметомъ служить блаженный Моисей, который предстательствовалъ предъ Богомъ отъ лица Израиля при горѣ Синаѣ и былъ посредникомъ между Богомъ и людьми. Устрашившіеся Израилтяне умоляли его, говоря: *глаголи ты съ нами, и да не глаголетъ къ намъ Богъ, да некогда умремъ* (Исх. 20, 19). А что это событіе предъизображало посредничество чрезъ Христа, этому ясно научилъ Самъ Богъ и Отецъ, говоря такъ: *право вся глаголаху: пророка возставлю имъ отъ среды братій ихъ, якоже тебе, очевидно, посредника, ходатайствующаго предъ Богомъ за родъ человѣческій и возвѣщающаго всѣмъ живущимъ на землѣ неизглаголанную волю Бога и Отца; ибо вложу слова Мои въ уста его, и возглаголетъ имъ о всемъ, елика заповѣдаю ему* (Вт. 18, 17, 18). Итакъ божественный Моисей принять за образъ Христа, но не все, принадлежащее Моисею, мы будемъ усвоять и Ему, чтобъ намъ не оказаться виновными въ безумныхъ словахъ и поступкахъ. Такъ самъ Моисей признается, что онъ былъ слабоголосенъ и медленноязыченъ и не способенъ къ посольству, и умолялъ избрать для этого другого. Но Христось ни медленноязыченъ, ни слабоголосенъ, какъ тотъ, но Онъ есть великая труба; такъ называлъ Его Исаія, говоря: *и будетъ въ той день, вострубятъ трубою великою* (Иса. 27, 13); ибо слово Спасителя провозвѣщено повсюду и содѣлалось слышимымъ для живущихъ по всей поднебесной. И Давидъ, зная это, сказалъ: *Богъ боговъ Господь глагола, и призва землю, отъ востокъ солнца до западъ* (Псал. 49, 1). Итакъ Моисей ходатайствуетъ во образъ Христа, между тѣмъ какъ своимъ косноязычіемъ онъ

уже не являетъ въ себѣ образъ Христа. Опять во образъ Эммануила взять былъ и Ааронъ, увѣнчанный преимуществами первосвященства, получившій право входить во Святаѣ святыхъ и облачавшійся въ славную и достойную удивленія одежду (Исх. 28 гл. и др.). Но опять не все, ему принадлежащее, мы будемъ относить ко Христу. Такъ онъ не былъ совершенно непорочнымъ; онъ былъ облачаемъ иѣкогда за то, что вмѣстѣ съ Маріамою упрекалъ Моисея (Числ. 12, 1 и дал.). Не былъ онъ безупреченъ и въ другомъ случаѣ, когда Израиль слилъ тельца въ пустынѣ. Итакъ не все то, что находится въ Писаніи и образахъ, пригодно для духовнаго созерцанія; но если берется лицо какого-нибудь человека, изображающаго намъ въ себѣ Христа, то по справедливости мы должны обходить человѣческіе недостатки и останавливаться на однихъ только существенно важныхъ чертахъ, повсюду отыскивая то, что можетъ быть полезно для цѣли предмета. Точно такъ же мы будемъ разсуждать и объ Іонѣ. Онъ какъ бы предъизображаетъ намъ таинство Христа; впрочемъ не все, случившееся съ нимъ, можно считать пригоднымъ и необходимымъ для этого. Такъ, напримѣръ, онъ былъ посланъ проповѣдывать Ниневитянамъ, но старался убѣжать отъ лица Божія и оказался медлительнымъ въ исполненіи посольства. И Сынъ отъ Бога и Отца посланъ былъ проповѣдывать народамъ; но онъ не былъ не расположенъ къ служенію и не старался убѣжать отъ лица Божія. Пророкъ убѣждалъ плывущихъ, говоря: *возмите мя, и вверзите въ море, и утолитъ море отъ васъ* (Іон. 1, 12). И проглоченъ былъ китомъ, потомъ былъ выброшенъ чрезъ три дня, и послѣ этого ушелъ въ Ниневію и исполнилъ свое служеніе; но не мало

былъ опечаленъ, когда Богъ умилился надъ жителями Ниневіи. И Христосъ добровольно подъялъ смерть; Онъ пребылъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи, воскресъ и послѣ того отошелъ въ Галилею и повелѣлъ положить начало проповѣди къ язычникамъ. Однакожь онъ не былъ опечаленъ подобно Іонѣ, видя спасаемыхъ въ покаяніе. Посему, если мы не будемъ всякое слово историческаго повѣствованія обращать въ предметъ духовнаго созерцанія, то пусть никто не ставитъ намъ этого въ вину. Какъ пчелы, облетая луга и цвѣты, всегда собираютъ потребное для приготовленія сотовъ; такъ и мудрый толкователь, изслѣдуя святое и богодухновенное Писаніе, всегда собирая и сочетавая необходимое для изясненія тайствъ Христа, предложитъ благопрістойное и неукоризненное ученіе.

Гл. I. Ст. 1. 2. *И бысть слово Господне ко Іонѣ сыну Амавіину, глаголя: востани, и иди въ Ниневію градъ великій, и проповѣждь въ немъ, яко възде вопль злобы его ко мнѣ.*

При размысленіи о служеніи и посольствѣ пророка Іоны естественно приходитъ на мысль воспріиаемое устами блаженнаго Павла: *или Іудеевъ Богъ токмо, а не и языковъ? понеже единъ Богъ* (Римл. 3, 29. 30). Тоже самое и Петръ по опыту узнавъ возвѣстилъ намъ, говоря: *по истинѣ разумѣваю, яко не на лица зрѣтъ Богъ, но во всякомъ языкѣ бойся его и дѣлай правду пріятенъ ему есть* (Дѣян. 10, 34. 35). Онъ устроилъ небо и землю, и вся яже въ нихъ (Исал. 145, 6) и сотворилъ человѣка въ началѣ по образу своему и по подобію (Быт. 1, 26), дабы, объятый стремленіемъ къ добродѣтели, онъ проводилъ славную жизнь въ святости и блаженствѣ и имѣлъ изобильное участіе въ благодатныхъ ихъ дарахъ.

Потомъ обольщенный лукавствомъ діавола, онъ привлеченъ былъ ко грѣху, и посему подвергся проклятію и тлѣнію. Но прежде сложенія міра предопредѣленъ и предувѣдѣнъ былъ Христомъ для исправленія всѣхъ; ибо Богъ и Отецъ благоволилъ *возглавити вслѣская въ Себѣ Симома, яже на небесныхъ и яже на земли* (Еф. 1, 10; ср. 3, 9), но совершеніе этихъ великихъ дѣлъ предоставлено было содѣлавшемуся подобнымъ намъ Единородному и воссіявшему въ мірѣ съ плотію. А что Богъ и прежде времени пришествія Его необходимо имѣлъ попеченіе о заблудшихъ и имѣлъ надзоръ за падшими по невѣдѣнію,—въ этомъ Онъ хотѣлъ удостовѣрить и дѣлами. Посему повелѣлъ блаженному Пророку итти въ Ниневію. Это былъ Персидскій городъ, лежащій къ востоку, знаменитый и, какъ говоритъ Пророкъ Іеремія, *земля извалнныхъ есть* (Іер. 50, 38). Весьма много было городовъ, сосѣднихъ съ Іудеею и преданныхъ идолослуженію; Тиръ и Сидонъ и вся Галилея иноплеменниковъ поклонялись дѣламъ своихъ рукъ и у нихъ существовали безчисленные виды демоновъ, и жертвенники и капища. Почему же, скажи мнѣ, минуя сосѣдніе города, посылаетъ Пророка въ Ниневію, которая находилась весьма далеко и въ которой въ особенности, какъ я прежде сказалъ, народъ былъ грубъ и неудержимо предавъ поклоненію солнцу, звѣздамъ и огню? И притомъ выше всякаго слова подвержена была страху предъ богоненавистнымъ волшебствомъ, потому что устами Наума къ ней сказано: *блудница добра и пріятна. начальница волхвованій* (Наум. 3, 4). Думаю, что всевѣдущій Богъ восхотѣлъ благоцелезно показать и самимъ народамъ древности, что и они далеко уклонились и опутаны сѣтями заблужденія, но вѣ-

когда уловлены будутъ въ познаніе истины, хотя бы они были весьма дурны и грубы и доходили до крайней необузданности. Ибо слово Божіе не имѣетъ недостатка въ томъ, что можетъ напитать умъ и расположить его учиться тому, чрезъ что онъ могъ бы сдѣлаться мудрымъ. Послушай, что говоритъ Іеремія въ одно время такъ: *се азъ даю *) словеса моя во уста твоя огонь, и люди сія древа, и поястѣ ихъ* (Іер. 5, 14), а въ другое такъ: *еда словеса моя не суть якожезъ огонь горящій, рече Господь, и яко камень?* (Іер. 23, 29 **).

Итакъ Іона послылся къ Ниневитянамъ не напрасно, но для того, чтобъ дать нѣкое предъуказаніе того милосердія, которое свойственно Богу и которое нѣкогда будетъ оказано и самимъ заблудившимся вслѣдствіе невѣдѣнія. Но вмѣстѣ съ тѣмъ это событіе служило въ осужденіе Израилю; ибо онъ избличаемъ былъ какъ непокорный, какъ безчувственный, какъ мало радѣвшій о законахъ Божіихъ. Между тѣмъ, какъ Ниневитяне вслѣдствіе проповѣди одного Пророка немедленно же рѣшились обратиться къ покаянію, хотя страдали отъ весьма многихъ заблужденій; они же, напротивъ, презрѣвъ Моисея и пророковъ, пренебрегли и Самимъ Христомъ, хотя Онъ къ поученіямъ присоединялъ чудотворенія, чрезъ которыя весьма легко можно было убѣдиться въ томъ, что Онъ, будучи Богомъ по естеству, содѣлался человѣкомъ, чтобъ спасти всю поднебесную и ихъ (Іудеевъ) прежде всѣхъ другихъ. А что это событіе могло служить, и со всею справедливостію, обличеніемъ для Израильтянъ,—на это указываетъ

*) Въ греч. *δέδοχα*, Вульф до

** Греч. *πέλεκυς* (вариантъ: *πέλος*) *κόπτω*—сѣкира сѣкущая, по славянской. какъ и Вульфата, ближе къ еврейскому, *malleus contereus*,

Самъ Христосъ, говоря: *мужіе Ниневитстии, покаляшіеся проповідію Іоаниною, осудитъ родъ сей: и се боля Іоны зды* (Матѣ. 12, 41). Какимъ же образомъ бывшее во Христѣ больше бывшаго при Іонѣ? Одинъ только угрожалъ Ниневитянамъ погибелью; Христосъ же, поражая неизреченными чудотвореніями, составлялъ предметъ удивленія. Чудо, сопровождающее проповідь, почти всегда служить орудіемъ привлеченія къ вѣрѣ. Итакъ весьма благоусмотрительно Іона посылается для того, чтобы проповѣдывать жителямъ Ниневіи, *яко взыде вошь злобы ихъ къ Богу всяческихъ*. Онъ, конечно, знаетъ совершенно обо всемъ, но если онъ подвигнуть бываетъ къ особенному наблюденію за согрѣшившими; тогда Онъ говоритъ, что вошь отъ дѣлъ возшелъ къ Нему; ибо какъ Богъ Онъ есть Судія всяческихъ. Говорится также, что кровь Авеля вошляла противъ убійства Каина, а также необузданность постыдныхъ дѣлъ городовъ Содомскихъ.

Ст. 3. *И воста Іона, еже бѣжати въ Фарсисъ отъ лица Господня и сниде во Іоптію: и обрѣте корабль идущъ въ Фарсисъ: и даде наемъ свой, и вниде въ оны плыти съ ними въ Фарсисъ отъ лица Господня.*

Іоптія есть городъ Палестины, лежащій при самомъ морѣ, и вмѣстѣ пристань для отправляющихся въ морское путешествіе съ необходимыми жизненными припасами изъ Іудеи и въ особенности въ города, находящіеся къ востоку. Итакъ Пророкъ уходитъ; потомъ нашедши корабль, отплывающій въ Фарсисъ (ибо предпочелъ бѣжать туда, чѣмъ ити въ Ниневію), отдалъ плату за путешествіе и отплылъ вмѣстѣ съ другими. Фарсисомъ же называетъ нынѣ именуемые Тарсы или Тарсъ. Нѣкоторые же думаютъ, что этимъ именемъ обозначается городъ, на-

ходящійся у Еѳіоповъ и Индійцевъ. Несомнѣнно, что у тѣхъ есть Фарсисъ. Или Фарсисомъ обозначается цѣлая Индійская страна. Впрочемъ думаю, что въ настоящемъ случаѣ пророческое слово указываетъ не на нее; потому что для желающихъ совершить плаваніе къ народамъ индійскимъ это путешествіе надлежало бы совершить не чрезъ Юнцію, но лучше чрезъ море Еритрейское *), если только не предположить, что пророкъ восхотѣлъ убѣжать внутрь страны Еѳіопской, чрезъ страну Персовъ и Ассиріанъ; но такое предположеніе совершенно не основательно. Итакъ Фарсисомъ, кажется, называется нынѣшніе Тарсы, а это городъ Киликіи, находящійся при рѣкѣ Гиднѣ и лежащій у самой подошвы Тарса, весьма высокой горы въ Киликіи. Итакъ пророкъ отправляется въ путь и побужденіемъ его отшествія служить (желаніе) *бѣжати отъ лица Божія*. Здѣсь, впрочемъ, намъ нельзя оставить безъ изслѣдованія смыслъ этого изреченія или лучше—образъ бѣгства. Думаю, что бѣжать отъ лица Божія значитъ уклоняться отъ посольства и какъ бы укоснять служеніе. Но почему и что принимая въ соображеніе Пророкъ устремляется въ Фарсисъ,—этого не могу понять, если только не дозволить себѣ допустить такое предположеніе, что у него (пророка), какъ и у древнѣйшихъ святыхъ, было недостаточное понятіе о Богѣ: ибо нѣкоторые думали, что власть Бога всяческихъ простирается только на страну іудейскую, въ ней какъ бы заключена и не касается никакой другой страны. Такъ божественный Іаковъ нѣкогда уходилъ изъ отеческаго дома и спѣшилъ къ Лавану въ Месопотамію; тогда онъ

*) Черное или Красное море.

расположился на ночлегъ въ одной странѣ и, по обычаю положивъ камень подъ голову, заснулъ, и видитъ лѣстницу, простирающуюся отъ земли до неба и Ангеловъ Божіихъ, восходящихъ и нисходящихъ по ней, и утверждающагося на ней Господа. Вставъ же отъ сна, Іаковъ сказалъ: *яко есть Господь на мнѣ снѣ, азъ же не видѣхъ* (Быт. 28, 16). Думаю поэтому, что нѣчто подобное помыслилъ въ себѣ и блаженный Пророкъ, когда удалялся изъ Іудеи и отправлялся въ еллинскіе города. А о причинѣ, почему онъ медлилъ и не хотѣлъ съ готовностью исполнить (возложеннаго на него) служенія, мы узнаемъ изъ его же собственныхъ словъ: ибо онъ возвѣстилъ объ этомъ позже, при отшествіи (изъ Ниневіи). Когда же не пришло въ исполненіе пророчество его, онъ сильно опечалился и сказалъ: *о Господи, не сія ли убо словеса моя, аже глаголахъ, еще сущу ми на земли мози? сего ради предварихъ бѣжати въ Фарсисъ, зане разумѣхъ, яко милостивъ ты еси и щедръ, долготерпѣливъ и многомилостивъ, и каѣся о злобахъ. И нынѣ Владыко Господи, прими душу мою отъ мене, яко уже ми умрети, нежели жити* (Іон. 4, 2. 3). Какъ пророкъ, онъ не не зналъ объ исходѣ своего служенія; но онъ боялся, какъ бы Ниневитяне, послѣ того, какъ не пришли въ исполненіе его предсказанія, не оставили безъ вниманія благодати помиловавшаго ихъ Бога, не подняли на него рукъ и не умертвили его, какъ пустослова, обманщика и лжеца, возбудившаго въ нихъ напрасное безпокойство; ибо варваръ всегда склоненъ къ ярости и весьма легко приходитъ въ неистовство, хотя бы и не было достаточной причины къ бѣшенству.

Ст. 4. 5. *И Господь воздвиже вѣтръ (велиій) на мори и бысть буря великая въ мори. и корабль бѣдство-*

ваше еже сокрушится. И уболиши корабельницы, и возопиша кийждо къ богу своему: и изметаніе сотвориша судовъ, иже въ корабли, въ море, еже облегчится отъ нихъ.

По устроению Бога, взволновавшаго море порывами ужасныхъ вѣтровъ, корабль боролся съ бурей. На корабельщиковъ напалъ страхъ и они уже стали говорить о послѣднихъ минутахъ жизни, когда, по всей вѣроятности, корабль издавалъ скрипѣніе и какъ бы уже съ угрозою возвѣщалъ, что онъ готовъ сокрушиться. Толпа корабельщиковъ употребила обычныя въ такомъ случаѣ средства и освободила корабль отъ груза, чтобъ онъ былъ высоко надъ волнами и такимъ образомъ какъ можно легче носился по водамъ. Для доказательства же опасности отъ бури служитъ то, что и сами корабельщики повержены были въ ужасъ, и какъ потерявшіе уже надежду на спасеніе, стали весьма усердно призывать на помощь своихъ боговъ.

Ст. 5. 6. Иона же спиде во дно корабля, и спаше ту, и хрпляетъ. И прииде къ нему кормій, и рече ему: что ты хрплещи? востани, и моли Бога твоего, яко да спасетъ ны Богъ. да не погибнемъ.

Пророческой трезвости всего бы менѣе приличествовало нерадѣніе въ молитвѣ, когда угрожали опасности и, повидимому, глубокой сонъ. когда время и тяжелое положеніе, въ которомъ особенно подобало бы умолять Бога всяческихъ, призывали къ усиліямъ. Отсюда можно видѣть, что сонъ (пророка) наступилъ прежде бури. А то, что онъ пустился на самое дно корабля, указываетъ на сильную привычку уединяться: ибо святымъ всегда пріятно и желательно избѣгать роскоши, удаляться отъ толпы и проводить время въ уединеніи, какъ и Іеремія гово-

рить: *благо есть мужу, егда возметъ яремъ въ юности своей. Следетъ на единъ, и умолкнетъ, яко воздвигне на ся* (Пл. Иер. 3, 27. 28). И еще онъ восклицать о множествѣ непокорныхъ: *Господи Боже силъ, не съдохъ въ сонмъ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки твоея: на единъ сядяхъ, яко горести исполнихся* (Иер. 15, 17). Сидѣть же наединъ, думаю, значить проводить спокойную жизнь, освобождаться отъ попеченія и заботы житейской и не идти вмѣстѣ съ другими, которые возлюбили любострастную и плотугодливую жизнь. Итакъ Пророкъ спалъ не потому, что пренебрежительно относился къ требованіямъ долга, но потому, какъ я уже сказалъ, что онъ заснулъ еще прежде начала бури. Кормчій же послѣшно будить его, говоря, что ему скорѣе надо призывать Бога своего, такъ какъ находящихся въ опасности всегда почти печалить то, если кто-либо оказывается выше страха и несвоевременно предается безпечности.

Ст. 7. *И рече кійждо ко искреннему своему: приидите вержемъ жребія, и уразумѣемъ, кого ради есть зло сіе на насъ: и метнуша жребія, и паде жребій на Іону.*

Пловцы придумываютъ нѣчто чрезмѣрное, необычное и странное, желая посредствомъ жребія раззнать, изъ-за кого прогнѣванъ Богъ. Впрочемъ, и это устроится на пользу, чтобъ обнаружился подумавшій, что можно убѣжать отъ лица Бога; ибо жребій падаетъ на него, и онъ подвергается обличенію отъ самого дѣла: боялся онъ, вѣроятно, поскорѣе подвергнуться обличенію свое намѣреніе. Посему хорошо и премудро поступаютъ желающіе исполнять слова: *не стыдися исповѣдати грѣхи твоя* (Сирах. 4, 30).

Ст. 7—10. *И рѣша къ нему: возвьсти намъ, кого ради сіе зло на насъ, и что твое дѣланіе есть, и откуда грядеши, и камо идеши, и отъ коея страны, и отъ кѣихъ людей еси ты. И рече къ нимъ: рабъ Господень есмь азъ, и Бога небснаго азъ чту, иже сотвори море и сушу. И убоишася мужіе страхомъ великимъ, и рѣша къ нему: что сіе сотворилъ еси? зане разумѣша мужіе, яко отъ лица Господня бѣжаше, яко возвьсти имъ.*

Послѣ того, какъ они уже при помощи жребія узнали виновника своего бѣдствія, они, не будучи въ состояніи ясно понять сущность грѣха (Ионы), обнаруживаютъ бесполезное любопытство. Поелику они были идолослужители; то потребовали, чтобъ онъ сказалъ имъ, какое его занятіе, какая страна и городъ и изъ какого народа онъ идетъ, стараясь, думаю, узнать, какого Бога онъ оскорбилъ; ибо у каждаго изъ плывущихъ на кораблѣ былъ свой особый богъ, а не единый Богъ всяческихъ; они думали, что, почтивъ прогнѣванное изъ-за него божество, они избавятся отъ пагубныхъ послѣдствій бури. Когда же Пророкъ назвалъ себя рабомъ Бога, устроившаго землю и небо, и сказалъ, что онъ поклоняется Ему; они тотчасъ уразумѣли, что онъ убѣжалъ отъ лица Бога. Но изъ чего же они уразумѣли это?—изъ того, что не позволительно было Іудеямъ убѣгать изъ назначенной имъ страны, сблизаться съ иноплемениками и входить въ города, привыкшіе къ идолослуженію; это у нихъ было позоромъ и навлекало подозрѣніе въ отступленіи. Казалось, что онъ нарушилъ законъ, былъ виновенъ и подлежалъ суду. Такъ Господь ясно говорилъ, что они лишатся спасенія, которое, говорю, приобрѣтается чрезъ вѣру, если они не захотятъ принять Того, Который

находился еще и жилъ въ мірѣ (*рече бо: еще мало время съ вами есмь, и иду къ пославшему мя. Возьмите мене, и не обрizzate: и идѣже есмь азъ, вы не можете прийти*); а они, упрекая его въ удаленіи отъ Іудеевъ къ язычникамъ, неразумно говорили: *камо сей хоцетъ ити, яко мы не обрizzемъ его? еда въ разсъяніе Еллинское хоцетъ ити, и учити Еллина?* (Іоан. 7, 33—35); ибо они сообщеніе съ народами Еллинскими считаютъ дѣломъ глупымъ, выходящимъ изъ принятыхъ обычаевъ, противнымъ закону и крайне позорнымъ. Итакъ, на основаніи того, что онъ не остался въ предѣлахъ Іудеи, а плылъ вмѣстѣ съ ними въ Тарсъ, они имѣютъ подозрѣніе и заключаютъ, что онъ вѣроятно отрекся отъ жизни по закону (Іудейскому) и, предавшись обычаямъ Еллинскимъ, старается теперь убѣжать отъ лица Божія.

Ст. 11. 12. *И рѣша къ нему: что тебѣ сотворимъ, и утолитъ море отъ насъ? зане море воссоздаша, и воздвизаша наче волненіе. И рече къ нимъ Іона: возмите мя, и вверзите въ море, и утолитъ море отъ васъ, понеже познахъ азъ, яко мене ради волненіе сіе великое на вы есть.*

Боялись они какъ невыносимо ожесточившагося противъ нихъ моря; такъ нисколько не менѣе трепетали и Бога еврейскаго; ибо они не были въ вѣдѣніи свойственной Ему силы и славы, хотя и были иноплеменники. Когда же пророкъ назвалъ себя рабомъ Бога; тогда они приходятъ въ замѣшательство и колеблются въ мысляхъ своихъ; ибо не рѣшаются на убійство, опасаясь гнѣва всемогущаго Бога. Но такъ какъ море ярилось противъ нихъ не менѣе, чѣмъ прежде; то у нихъ неизбѣжно возникаетъ забота о себѣ самихъ. Посему-то они и просятъ его сказать, что они должны сдѣлать, чтобъ

увялась буря и утихло волненіе, и они сами избѣгли смертной опасности. Что же Пророкъ? Онъ исповѣдуетъ грѣхъ свой, раскаивается въ оскорбленіи Бога и осуждаетъ свое дурное намѣреніе: *возмите мя, говорятъ, и вверзите въ море*; какъ бы говорилъ онъ, что за отказъ исполнить посольство онъ долженъ подвергнуться отъ нихъ наказанію. Онъ зналъ, что волненіе для корабля утихнетъ, если море получитъ требуемое и прекратитъ бореніе, принявъ въ себя, наконецъ, оскорбителя.

От. 13—15. *И нуждахуся мужіе возвратитися къ земли, и не можаху, яко море восхождаше и воздвизашеся паче на нихъ. И возопиша къ Господеви, и рѣша: никакоже Господи, да не погибнетъ душа ради человека сего, и не даждь на насъ крове праведныя: зане ты Господи якоже восхотѣлъ, сотворилъ еси. И взяша Іону, и ввергоша его въ море, и преста море отъ волненія своего.*

Пророкъ самъ себя осудилъ на смерть и рѣшился опасностью своей жизни избавить ихъ отъ ужаса. Но они все еще чувствовали великій страхъ и медлили приступить къ совершенію убійства, но желали спасти раба Божія и живаго высадить на берегъ, и лучше такимъ именно образомъ отвратить отъ себя гнѣвъ (Божій). Посему они употребляли всѣ усилія, чтобъ привести корабль къ берегу; но всѣ старанія ихъ оказались напрасными, потому что вѣтеръ производилъ неодолимое для нихъ волненіе и своими неистовыми порывами устремлялся противъ корабля. Послѣ сего они уже обращаются къ умилостивленію Бога молитвою и взываютъ о прощеніи имъ поступка, какъ не желающимъ убійства, но какъ бы (неволью) уступающимъ Его приговору и вынужденнымъ наконецъ къ отданію Іоны морю и

дѣйствительно отдавшимъ. Принявъ его, оно успокоивается наконецъ, распространяетъ тишину и корабельщикамъ подаетъ надежду спасенія; всегда послушное божественнымъ мановеніемъ и повинующе повелѣніямъ Господнимъ оно быстро становится тихимъ.

Ст. 16. *И убоишася мужіе страхомъ великимъ Господа, и пожроша жертву Господеву, и помолишася молитвами.*

Увѣровавъ, что есть единый и по существу Богъ, они получили великую пользу, хотя и разнествовали недѣльнымъ заблужденіемъ и думали, что существуютъ въ мірѣ безчисленные Боги. И такъ они приносятъ жертву по естеству, единому и истинному Богу, оставивъ своихъ и бросивъ тѣхъ, которыхъ почитали по заблужденію и которые похищали славу, подобающую Богу,—даютъ Ему обѣты, хотя они обыкновенно дѣлали это морскимъ демонамъ. Сынамъ Еллиновъ казалось, что владычество надъ моремъ предоставлено нѣкому Посейдону, ибо все у нихъ басни, пустословіе и страшное безуміе; мы же прославляя Того, Кто по природѣ Богъ, истинно говоримъ Ему: *ты владычествуешь державою морскою* и проч. (Псал. 88, 10).

Гл. II ст. 1. *И повелъ Господь киту великому пожрети Иону, и бы Иона во чреви китовъ три дни и три нощи.*

Богъ повелѣваетъ киту мановеніемъ воли Своей; ибо стоитъ только Ему восхотѣть, чтобъ совершилось что-нибудь—и это становится закономъ, приходитъ въ исполненіе и получаетъ силу закона. Мы этимъ не говоримъ того, что Богъ всяческихъ далъ повелѣніе киту такъ же, какъ Онъ повелѣваетъ и намъ самимъ и святымъ Ангеламъ, какъ бы внушая

уму то, что должно дѣлать, и сообщая сердцамъ знаніе того, чего Онъ желаетъ; ибо утверждать, что Богъ всяческихъ съ людьми обращается точно такъ же, какъ и съ чудовищами, совершенно глупо и недалеко отъ безумія. Но, конечно, можно сказать, что вообще повелѣніе безсловеснымъ ли животнымъ, или стихіямъ, или какой-либо части творенія бываетъ для нихъ, говорю, закономъ, и угодное Ему повелѣніемъ; такъ какъ все повинуется Его мановеніямъ, хотя образъ повиновенія для насъ совершенно непостижимъ, для Него же исполнѣ извѣстенъ. И такъ (Иона) проглатывается китомъ безъ всякаго поврежденія и былъ въ немъ три дня и три ночи. Можетъ быть это покажется кому-либо дѣломъ противоестественнымъ и не соответствующимъ требованіямъ разума. И прежде другихъ не повѣрятъ этому тѣ, которые не знаютъ по естеству и истиннаго Бога, но преданы оболъщеніямъ демоновъ. Скажутъ: какимъ образомъ онъ могъ остаться живъ, находясь въ китѣ? какимъ образомъ при поглощеніи онъ не потерпѣлъ вреда? или какъ выдержалъ свойственный чреву жаръ? какъ окруженный толикой влагой, находящейся, говорю, во чревѣ кита, могъ онъ жить? въ особенности же, какимъ образомъ онъ не былъ уничтоженъ, варимый одинаково съ пищей? вѣдь (для кита) онъ былъ совершенно слабымъ и весьма удобнымъ для истребленія тѣльцемъ. Отвѣчаемъ, что это событіе по справедливости должно считать истинно чудеснымъ, превышающимъ пониманіе и выходящимъ изъ предѣловъ обычныхъ явленій. Но если сказано, что Богъ совершилъ его, то кто же не повѣритъ этому? Вѣдь Божество всесильно и легко преобразуетъ природу предметовъ во что Ему угодно и ни-

что не может оказать противодѣйствіе Его неизреченнымъ мановеніямъ. Такъ то, что по своей природѣ подлежитъ тлѣнію, вслѣдствіе Его хотѣнія можетъ оказаться недоступнымъ тлѣнію; а твердое, несокрушимое и недоступное законамъ тлѣнія можетъ весьма легко подвергнуться разрушенію; ибо природою у существъ, по моему мнѣнію, бываетъ то, что угодно Творцу *). Впрочемъ надобно знать и то, что сыны Еллиновъ, составившіе у себя мифы, говорятъ, что Геркулесъ, сынъ Алкмены и Зевса, былъ поглощенъ китомъ, но опять изверженъ, съ обнаженною отъ присущаго чреву чудовища жара головою у него, совершенно лишившагося волосъ. Объ этой повѣсти упоминаетъ Ликофронъ; а онъ былъ у нихъ однимъ изъ знаменитыхъ людей. Онъ говоритъ о немъ, называя его:

„Трех-вечернякъ львомъ, котораго иѣкогда челюстями
Тритоновъ поглотилъ острозубый песъ“

Но не ради измышленныхъ у нихъ басенъ мы вѣримъ божественнымъ дѣламъ,—мы напомнили о нихъ только съ тѣмъ, чтобъ обличить невѣрующихъ; потому что и у нихъ историческое повѣствованіе не отвергаетъ такихъ же разказовъ. Поелику же я думаю, что нужно подтвердить это чудесное событіе дѣлами и теперь еще совершающимися по изволенію Божію; то мы скажемъ, что и въ утробѣ матери зародышъ плаваетъ въ природной жидкости, онъ какъ бы погребенъ во чревѣ беременной, не имѣетъ возможности дышать, и однакоже при такихъ условіяхъ живетъ и сохраняется. по изволенію Божію чудесно питаемый. Но ни одного возраженія,

*) Т. е. естество каждаго предмета опредѣляется не инымъ чѣмъ, какъ только Волею Творца.

подобнаго вышеприведеннымъ, не направлялось противъ этихъ дѣлъ Божіихъ, хотя и они ни для кого не сдѣлались понятными: *кто бо уразумѣ уми Господень*, по написанному (Рим. 11, 34. Иса. 40, 13)? Или кто позналъ пути чудесь Его? Или, вообще, чьего ума не выше они, чью силу разумѣнія не превосходятъ они? Итакъ, опасно не вѣрить. хотя бы Богъ и совершалъ что-нибудь превышающее разумъ, но будемъ принимать какъ истинное, избѣгая неуважительной пытливости.

Такъ какъ пророкъ служилъ образомъ служенія Христова, то совершенно необходимымъ считаю добавить къ сему, что вся земля находилась въ опасности, родъ человѣческой былъ обуреваемъ, когда волны грѣха какъ бы ярились противъ нея, ужасное и крайнее любострастіе потопляло ее и тѣніе подобно волнѣ возставало и дикіе порывы вѣтра бушевали; все это дѣла, говорю, діавола и находящихся подъ его властію и съ нимъ лукавыхъ силъ. Когда мы находились въ такомъ состояніи, Создатель, Богъ и Отецъ умилился надъ нами и послалъ намъ съ небесъ Сына, Который, принявъ плоть и пришедши на бѣдствовавшую и обуреваемую землю, добровольно подъялъ смерть, чтобъ остановить волненіе, чтобы утихло море, прекратились волны и перестала буря, ибо мы спасены смертію Христа. И вотъ буря миновалась, ливень прекратился, волны улеглись, сила вѣтровъ уничтожена, распространилась наконецъ глубокая тишина и мы, послѣ того, какъ пострадалъ за насъ Христосъ, находимся въ духовномъ вѣдрѣ. Нѣчто подобное ты читаешь въ Евангельскихъ Писаніяхъ. Однажды лодка Апостоловъ переплывала чрезъ море Тиверіадское: когда

же поднялся сильный вѣтеръ на водѣ,—они терпѣли невыносимое волненіе и, находясь въ крайней опасности, будятъ тутъ находившагося и спавшаго Христа, громко вошія: встань, спаси, погибаемъ (Матѣ. 8, 25); воставъ же, говорится, *запрети морю*, сказавъ со властію: *молчи, престани* (Мар. 4, 39) и спасъ учениковъ. Событіе это было образомъ совершившагося въ человѣческой природѣ; ибо чрезъ Него, какъ я сказалъ, мы избавлены и отъ тѣлннй смерти, и отъ грѣха и отъ страданій (за грѣхи), и древняя непогода была прогнана и все наше преобразовалось въ тишину.

Ст. 2. 3. *И помолися Иона къ Богу своему отъ чрева китова, и рече: возопихъ въ скорби моеи ко Господу Богу моему, и услыша мя: изъ чрева адова вопль мой, услышалъ еси гласъ мой.*

Непотерпѣвъ никакого вреда, какъ бы домогъ пользуясь китомъ, сохраняя умъ и не подвергшись ни малѣйшему увѣчью ни въ тѣлесномъ, ни въ умственномъ отношеніи, онъ чувствуетъ (божественную) помощь: онъ увѣренъ, что Богъ милосердъ; считая случившееся съ нимъ послѣдствіемъ ксности въ исполненіи служенія, онъ обращается къ молитвамъ, возноситъ благодарственные мольбы, а вмѣстѣ съ тѣмъ исповѣдуетъ славу Спасающаго, удивляется его власти и возвѣщаетъ Его кротость. Онъ говорилъ, что его молитва принята, уразумѣвъ это, думаю, пророческимъ духомъ. Выраженіе же: *изъ чрева адова*, означаетъ то же, что и: „изъ чрева кита“, очень вѣрно уподобляя звѣря аду и смерти; потому что онъ могъ убить и звѣрски истребить добычу *).

*) *Катастрофа* — поглотить добычу, уничтоживъ ее.

Ст. 4. 5. *Отвергъз мя еси во глубины сердца морскаго, и рѣки обыдоша мя: вся высоты твоя, и волны твоя на мнѣ придоша. И азъ рѣхъ: отринухся во очю твою.*

Многообразно выражаетъ онъ случившееся съ нимъ, какъ бы вознося вверхъ благодать и свидѣтельствуя, что при помощи Божіей можно весьма легко избавиться отъ всякаго бѣдствія. Былъ онъ, говоритъ, въ самыхъ внутренностяхъ моря, въ смѣшеніи многихъ водъ, затопляющихъ его на подобіе волнъ рѣчныхъ и впасть въ такое бѣдствіе, что наконецъ пришелъ къ мысли, что очи Божіи совсѣмъ отвратились отъ него, и дошелъ до отчаянія въ своемъ спасеніи. А страшное и гибельное дѣло—оказаться виѣ очей Божіихъ *). Поэтому Давидъ и умолялъ, говоря: *не отврати лица твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего* (Псал. 26, 9): за отвращеніемъ лица божественнаго непременно послѣдуетъ необходимость подвергнуться гнѣву божественному, вѣрнѣе же, гнѣвъ появится прежде и предварить отвращеніе.

Ст. 5. *Еда приложу призрѣніе ми къ храму святому твоему!*

Знаетъ, что сохраненъ онъ силою Бога и удостоенный помощи свыше онъ жилъ и остался цѣлъ, и это въ китѣ и во чревѣ звѣря, чудеснымъ и превышающимъ разумъ образомъ. Но по всей вѣроятности онъ сомнѣвается, будетъ ли онъ возвращенъ (на землю) и появится ли опять на свѣтъ. Поэтому онъ считаетъ превожделѣннымъ и поистинѣ много желаннымъ—прийти въ самый божественный храмъ и воздать славословіе Богу Спасителю и потому

*) Благодарнаго покровительства Божія.

умоляетъ о полученіи таковой благодати, свидѣтельствую, какъ я сказалъ, что Богъ все можетъ совершить.

Ст. 6. 7. *Возліяся на мя вода до души моея, бездна обыде мя послѣдняя, поире глава моя въ разсѣлины горъ; сидохъ въ землю, елиже веревь ея заклени въчии; и да въздетъ изъ истлѣнія животъ мой къ тебѣ, Господи Боже мой.*

Спасенный неизреченною силою Божіею, онъ хочетъ воздать Ему самыя торжественныя пѣсни благодаренія. Онъ всячески выражаетъ случившееся съ нимъ, и тонко раскрываетъ, какую бѣдою онъ объятъ былъ: а потомъ опять возвѣщаетъ, какъ былъ спасенъ. И такъ, что онъ былъ въ морѣ и въ глубокой пронасти и въ разсѣлинахъ горъ, потому что кнѣзь безъ сомнѣнія погружался между скалами и въ морскихъ пещерахъ—объ этомъ зналъ онъ, какъ пророкъ. Говорить, что онъ сошелъ въ землю, *елиже веревь ея заклени въчии*, то-есть, въ адъ, не потому что онъ былъ тамъ (мы не находимъ его умершимъ), но потому, что опасности были такъ велики и случившееся съ нимъ было такъ тяжело, что ихъ было совершенно достаточно, чтобъ причинить ему смерть и низвести его въ самый адъ, откуда никто не могъ бы выдти, и однажды попавшій туда никогда не могъ бы возвратиться оттуда. Это, думаю, и означаютъ слова: *веревь ея заклени въчии*, какъ бы несокрушимые, никѣмъ, никогда неодолимые, или нераспоржимые. А что онъ не умеръ, но продолжалъ жить въ кнѣзѣ, и пребывалъ въ немъ, не потерпѣвши ничего, могущаго причинить смерть или поврежденіе, на это ясно указываетъ то, что онъ все еще пребываетъ въ надеждѣ на спасеніе. Посему говорить: *да въздетъ изъ истлѣнія животъ мой, Гос-*

поди Боже мой. Онъ умоляетъ, чтобъ онъ возвращенъ былъ на свѣтъ и какъ изъ ада извлеченъ былъ изъ чрева китова.

Ст. 8. *Внегда скончаватися отъ мене души моей, Господа помянухъ, и да придетъ къ тебѣ молитва моя ко храму святому твоему.*

Для тѣхъ, которые желаютъ приобрести добрую славу, не бесполезно страданіе и скорбь не можетъ считаться несною. Объ этомъ засвидѣтельствуетъ Давидъ, говоря: *отъ скорби призвахъ Господа* (Псал. 117, 5) и другой изъ святыхъ пророковъ: *Господи, въ скорби помянухъ тя* (Иса. 26, 16). И божественному Павлу весьма угодно было одобрять и восхвалять скорбь очевидно за то, что она содѣйствуетъ добродѣтели; ибо онъ сказалъ: *и скорбь терпѣніе содѣлываетъ* (Рим. 5, 3) и проч. Итакъ, въ то время, какъ душа Пророка скончавалась, то-есть, когда она терпѣла страданіе, доходившее до опасности и притомъ крайней; онъ опять совершаетъ нѣчто полезное: онъ, подобно нѣкоторымъ, не впалъ тотчасъ же въ нерадѣніе и не выражалъ осужденія судамъ божественнымъ, но вспомнилъ о Спасителемъ. Онъ возопилъ къ Нему и возжелалъ Его помощи. Зная Его милосердіе и преизбытокъ Его силы, онъ обратился съ любовью къ Нему, взывая, чтобъ онъ избавилъ его жизнь отъ смерти и тѣлннн. И такъ весьма важно и достопочтенно не впадать въ небрежность во время страданій, напрогивъ. прошеніями и моленіями умилостивлять Владыку и у Него искать удаленія зла и уничтоженія бѣдствія.

Ст. 9. 10. *Хранящій суетная и ложная милость свою оставиша. Азъ же со гласомъ хваления и исповѣданія пожру тебѣ. велика обѣщанъ. воздамъ тебѣ во списаніи мое Господевн.*

Другіе, говорить, непознавшіе Тебя, Владыку и Творца всяческихъ, уловленные сѣтями суетности и воздававшіе лжеименнымъ богамъ поклоненіе и наблюдающіе за полетомъ птицъ съ надеждою на нихъ и пасущіе незаконныхъ. — не ищутъ у Тебя милости и никогда не имѣютъ въ себѣ упованіе на нее. Я же отнюдь не подобенъ имъ, но знаю Тебя,—помощника и благаго и многомилостиваго. Посему съ воцлемъ и мольбою буду, говорить, исповѣдывать Тебя и какъ самый благовонный ѳиміамъ вознесу Тебѣ пѣсни, очевидно, благодарственныя, и принесу Тебѣ духовныя жертвы,—прославленіе и славословіе, а также совершу, и весьма охотно, обѣты во спасеніе, то-есть, то, что содѣйствуетъ моему спасенію и приноситъ пользу моей душѣ. А это было послушаніемъ всему, угодному Богу и исполненіемъ пророческаго служенія, по уничтоженіи всякой медлительности и малодушія.

- Итакъ пророкъ молится, находясь въ китѣ. Это былъ прообразъ человѣческой, истинный же образъ этого событія. то-есть Христокъ, открылся предъ честнымъ крестомъ, когда Онъ уже при самомъ наступленіи страданій, говорилъ небесному Отцу: *еще возможно есть, да мимо идетъ отъ мене чаша сія* (Мѡ. 26, 39). Онъ находился въ великомъ страхѣ и былъ какъ бы объять имъ. Но снизшедши въ подземныя страны, сказалъ ли онъ что-нибудь человѣческое, объ этомъ знаетъ только онъ; ибо утверждать это опасно. Впрочемъ, мы увидимъ, что божественный Петръ относитъ къ Нему слова, сказанныя Давидомъ: *яко не оставиши душу мою во адъ, ниже даси преподобному твоему видѣти истлягнія* (Пс. 15, 10); ибо Онъ воскресъ въ третій день *яко не блже мощно*

(Дѣян. 2, 24—31), чтобъ Онъ, будучи жизнію по природѣ, могъ быть удержанъ узами смерти

Ст. 11. *И повелъ Господь китови, и изверже Иону на сушу.*

Опять получаетъ повелѣніе кить, движимый нѣкоторою божественною и непостижимою силою Бога къ исполненію угоднаго Ему и выбрасываетъ изъ внутренностей своихъ пророка, который не безъ пользы для себя пострадалъ, напротивъ, изъ опыта убѣдился и ясно узналъ, что опасно противиться опредѣленіямъ Владычнимъ.

Гл. III. Ст. 1. 2. *И бысть слово Господне ко Иону вторицею, глаголя: востани, и иди въ Ниневію градъ великій, и проповѣждь въ немъ по проповѣди прежней, юже азъ глаголахъ тебѣ.*

Итакъ, воодушевленный уже болѣе горячимъ усердіемъ, онъ получаетъ вторичное повелѣніе итти въ Ниневію и провозгласить ту же самую проповѣдь, которая сказана была ему въ началѣ, а именно: *яко взыде вопль злобы его ко мнѣ* (гл. 1, 2). И уже сказалъ о томъ, что относится ко Христу, но буду говорить объ этомъ опять, нисколько не тяготясь этимъ, какъ написано: *таже бо глаголати вамъ, мнѣ убо невольно, вамъ же твердо* (Филип. 3, 1). Итакъ мы найдемъ, что Христосъ предъ честнымъ крестомъ какъ бы еще медлилъ исполнить свое дѣло, говорю, и язычникамъ предложить проповѣдь евангельскихъ ученій. О семъ весьма ясно говоритъ Онъ: *нѣсть посланъ, токмо ко овцамъ погибшимъ дому Израилева* (Матѹ. 15, 24) и своимъ святымъ ученикамъ Онъ заповѣдывалъ: *на путь языковъ не идите и слѣд.* (Матѹ. 10, 5). Но онъ былъ *въ сердцы земли три дни и три ноци* (Матѹ. 12, 40); онъ пришелъ *на источники моря, въ слѣдахъ бездны ходилъ* (Іов.

38, 16); *поуре* (погрузился) какъ бы въ *разсыпаныя горы и сниде въ землю, сязже веревъ ея заклени въчннн* (Ион. 2, 6. 7). Потомъ расхитивъ адъ и проповѣдавъ находившимся тамъ духамъ и отворивъ остававшіяся недвижимыя врата ада, Онъ опять возвратился къ жизни. Возникла, освободясь отъ тлѣнія, жизнь Его и тогда Онъ явился въ саду прежде другихъ ищущимъ его женщинамъ; потомъ сказавъ имъ: *радуйтесь*, повелѣлъ возвѣстить святымъ ученикамъ, что онъ *предваряеть ихъ въ Галилеѣ* (Мѡ. 28, 7). Тогда, наконецъ, язычникамъ возвѣщено было слово Его чрезъ блаженныхъ апостоловъ. Тогда заблудшимъ *проповѣда по проповѣди прежней*; ибо не иными заповѣдями воспитывалъ Онъ Израиля прежде смерти Своей, и не иными—язычниковъ послѣ нея: но одно для всѣхъ Евангеліе, и совершенно одинаковы знанія божественныхъ учениковъ,—и не одно у тѣхъ, которые призваны чрезъ вѣру во освященіе изъ Израиля, а другое у насъ, призванныхъ изъ язычниковъ.

Ст. 3. 4. *И воста Иона, и иде въ Ниневію, якоже глагола Господь: Ниневія же блже градъ великъ Богу, яко шествѣя пути трехъ дней. И начатъ Иона входить во градъ, яко шествѣя пути *) дне единого, и проповѣда, и рече: еще три дни, и Ниневія превратится.*

Пророкъ отправляется въ путь и одушевившись горячимъ усердіемъ, выходитъ на дѣло. Повинуясь божественному повелѣнію, онъ отважно входитъ въ иноплеменную Ниневію, городъ обширный и занимающій такое большое пространство, что требовалось три дня пути, еслибы кто хотѣлъ обойти его

*) У св. Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ, опущено: *обои*-пути.

кругомъ: онъ проходитъ чрезъ него въ одинъ день, или, какъ думаютъ другіе, путешествуя по нему въ продолженіи одного дня, онъ возвѣщаль божественное опредѣленіе. Удивительнымъ конечно явленіемъ былъ (для Ниневитянъ) пророкъ, мужъ еврейскій, пришедшій изъ иной страны, и вѣроятнѣе никому изъ здѣшнихъ жителей неизвѣстный, шествующій по срединѣ города, восклицая и говоря: *еще три дни, и Ниневія превратится*. Обрати здѣсь вниманіе и тщательно разсмотри слѣдующее обстоятельство: Богъ всяческихъ повелѣлъ проповѣдывать о Ниневіи: *яко взыде вопль злобы ея ко мнѣ*; Пророкъ же, находясь въ ней, говоритъ: *еще три дни, и Ниневія превратится*. Что же мы скажемъ на это? не произносилъ ли онъ ложь, и не говорилъ ли отъ собственнаго сердца, а не отъ устъ Господа, какъ думаютъ нѣкоторые? Не скажемъ этого, напротивъ, мы утверждаемъ, что пророки часто указываютъ на способъ своего посольства. Что Господь говорилъ ему: *востани, и иди въ Ниневію, и проповѣждай въ ней, яко взыде вопль злобы ея ко мнѣ* (1, 2),—объ этомъ мы ясно слышали тотчасъ въ началѣ пророчества; а чтобы и самъ Пророкъ говорилъ что-либо Богу,—объ этомъ мы не знаемъ. Но въ послѣдствіи мы найдемъ его говорящимъ такъ: *о Господи, не сія ли убо словеса моя* и дал. (4, 2). Не видишь ли, что здѣсь весьма многое пройдено молчаніемъ и сказано Богомъ тайно, равно какъ и устами пророка къ Богу? Итакъ словамъ святыхъ слѣдуетъ усвоить истину: ибо никакъ не могутъ говорить ложь тѣ, которые въ изобиліи обладаютъ духомъ истины.

Ст. 5. *И върваша мужіе Ниневіистіи Богови, и заповноваша постъ, и облеконися во вретища отъ велика ихъ даже до мала ихъ.*

Выразительно изреченіе: увѣровали, говорить, жители Ниневіи, то-есть, города, всегда отличавшагося всевозможными гнусностями. Въ нихъ было великое и несчетное множество идоловъ, и многочисленныя капища, и распространены были тайныя искусства. Такъ у нихъ были въ почетѣ волшебства и лжепророчества, премудрымъ считался устремлявшій любопытные взоры къ звѣздамъ и достигавшій наивысшей степени славы тотъ, кто былъ удобопреклоненъ ко всякаго рода гнусностямъ. Но Богу они повѣрили все отъ мала до велика, то-есть, знатные и незнатные, вельможи и люди низкаго происхожденія, въ роскоши богатства и страдающіе подъ бременемъ нужды. Одна у всѣхъ была забота—оказать повиновеніе словамъ Пророка. Явленіе это весьма удивительно и служитъ въ великую похвалу увѣровавшимъ; ибо они тотчасъ же съ готовностью подчиняются человѣку, призывающему ихъ къ исправленію въ будущемъ, и изнѣженную свою выю преклоняютъ предъ божественными глаголами, и это по призыву къ покаянію иноплеменика и одного человѣка, и прежде невѣданнаго имъ. Такъ поступили Ниневитяне. А неразумный Израиль не повинуется закону, смѣется надъ Моусеемъ, ни во что ставитъ слова Пророковъ: но зачѣмъ говорю я объ этомъ? Онъ сдѣлался даже убійцею Господа, не повиновался Самому Христу. Итакъ состояніе Ниневитянъ было лучше, (чѣмъ Израильтянъ) и это подтвердилъ Богъ всяческихъ, негдѣ такъ говоря Іезекіилю: *сыне чловѣчь, иди и види въ домъ Израилевъ, не къ людямъ иноязычнымъ, ни тяжкимъ языкомъ сущимъ, аще же и къ тацымъ послалъ быхъ тя, то и ти послушати быши тебе: а домъ Израилевъ не восхоудитъ послушати тебе, яко непокориви суть и жестокосерди*

(3, 4—7). Да, люди иноязычные, глубокоиспорченные и легкомысленные, то-есть, Ниневитяне оказали почтеніе пророчеству и немедленно пришли къ сознанию необходимости покаянія; а строптивый Царь ахаль не оказалъ почтенія даже самому Владыкѣ закона и пророковъ.

Ст. 6—9. *И доиде слово къ царю Ниневійскому, и воста съ престола своего, и сверже ризы своя съ себе, и облечеса во вретницу, и съде на пепель. И проповѣдася и речено бысть въ Ниневіи отъ царя, и велможъ его, глаголющихъ*): человекы, и скоти, и волове, и овцы, да не вкусятъ ничесоже, ни да пасутся, ниже воды да пьютъ. И облекошася во вретница человекы, и скоти, и возопиша прилежно къ Богу: и возвратися кійждо отъ пути своего лукаваго, и отъ неправды сущія въ рукахъ ихъ, глаголюще: кто вѣсть, аще раскается и умоленъ будетъ Богъ, и обратится отъ гнѣва ярости своей, и не погибнемъ.*

Еще больше усиливаетъ похвалу послушанію и еще больше удивляется готовности къ поиновенію призванныхъ къ покаянію. Какъ скоро дошли до слуха ихъ слова Пророка,—тогда и самъ удостоенный скиптра и увѣнчанный высшими почестями, оставляетъ царскій тронъ и сбросивъ съ себя приличествующія ему одежды и снявъ съ себя багряницу, облечся во вретницу, то-есть, былъ въ скорбныхъ одеждахъ. Возсѣвши же на пепелъ, онъ этимъ самъ и другимъ далъ указаніе на то, что необходимо и отказаться отъ нищи и, умоливая Бога непрестанными мольбами, просить у Него помилованія. Очень мудрыми оказались Ниневитяне и въ

*) Въмѣсто: *λευβιτων—глаголющихъ*, какъ въ нѣкоторыхъ изданіяхъ, у Св. Кирилла, согласно древнимъ кодексамъ: *λεων—глаголя*.

томъ отношеніи, что они посредствомъ поста всё вмѣстѣ старались отвратить беззаконіе. Подлинно это былъ истинный и безпорочный образъ покаянія. Но поелику Израиль, не имѣя надлежащей опытности въ этомъ, держалъ нѣкогда весьма неразумный и нечистый постъ, то Богъ повелѣлъ Пророку—возвышеннымъ голосомъ возвѣстить имъ: *не такового поста азъ избрахъ, глаголетъ Господь*, и тотчасъ присовокупляетъ, по какой причинѣ Онъ указалъ на это: *во дни бо пощений вашихъ обрътаете воли ваша, и вся подручная ваша томите; въ судныя и сварныя поститесь и бьете пятьми смиреннаго* (Иса. 58, 3. 4. 6). Итакъ, Ниневитяне оказались лучшими, совершая Богу чистый и непорочный постъ. Объ этомъ засвидѣтельствовало Священное Писаніе, говоря: *и возвратися кійждо отъ пути своего лукаваго, и отъ неправды сущія въ рукахъ ихъ*. Этотъ поступокъ проникнуть мудростью и благоразуміемъ. Они увѣровали, что *раскается Богъ* и прекратитъ гнѣвъ Свой. *Раскается* (*μετανοήσει*) говорить вмѣсто: *восхоцетъ* (*βουλῆσεται*). Если Онъ увидитъ, что они отъ зла перешли къ добру, то и Самъ обратится къ весьма вожелѣнному для Него миру и человѣколюбію: ибо Онъ благъ по природѣ. Впрочемъ, на согрѣшающихъ Онъ налагаетъ наказанія и на обнаруживающихъ неудержимую наклонность къ своеволю посылаетъ гнѣвъ Свой, который подобно уздѣ отлично удерживаетъ ихъ и приводитъ къ покорности. Обрати вниманіе на то, что говорятъ Ниневитяне: *кто вѣсть, аще раскается Богъ и обратится отъ гнѣва ярости своей, и не погибнемъ!* Мудрый же Израиль, воспитанный закономъ, не возвышается до пониманія того, что благъ и кротокъ Господь, ибо они несмысленные говорили: *прелести наша и беззаконія наша въ*

насъ суть, и мы въ нихъ таемъ, и како намъ живымъ быти? Но услышали Бога, ясно говорящаго: *обращеніемъ обратитесь отъ пути вашего злаго: и вскую умираете, доме Израилевъ?* (Иезек. 33, 10. 11). Такъ и поступили Ниневитяне, обращеніемъ къ лучшему отвращая угрожающій имъ гнѣвъ, причемъ постановили, чтобы вмѣстѣ съ людьми страдали и скоты, лишенные пищи и питья и вынужденные какъ бы плакать. Сдѣлано это было уже сверхъ того, что требовалось, такъ какъ это не было необходимо и Богъ не желалъ страданія животныхъ; но Писаніе указало на это, чтобъ поставить на видъ необычайность раскаянія Ниневитянъ. Знаю, что нѣкоторые краснѣютъ при этомъ и говорятъ, что подь скотами разумѣются наиперезумѣйшіе между людьми. Слова эти справедливы и были бы по временамъ умѣстны, еслибы кѣмъ-либо были понимаемы такимъ образомъ. Но смыслу объясняемыхъ словъ конечно соотвѣтствуетъ и та мысль, что опредѣленіемъ страданія даже животныхъ указывается на высшую степень покаянія.

Ст. 10. *И видѣ Богъ дѣла ихъ, яко обратишася отъ путей своихъ лукавыхъ: и раскаяся Богъ о злѣ, еже глаголаше сотворити имъ, и не сотвори.*

Господь скоръ на милость и спасетъ раскаяющихся: Онъ тотчасъ прощаетъ имъ прежнія вины съ прекращеніемъ у нихъ грѣха, и Самъ оставляетъ Свой гнѣвъ и начинаетъ промыслять объ ихъ благѣ. Когда Онъ видитъ, что они обратились къ добру, то и Онъ переходитъ къ кротости, отлагаетъ погибель и удостоиваетъ прощенія; ибо Онъ совершенно справедливо говоритъ: *и вскую умираете, доме Израилевъ, глаголетъ Господь. Понеже не хочу смерти умирающаго, но еже обратитися ему отъ пути своего*

и жити души его (Иезек. 18, 31. 32). Когда же говорить о злѣ, то разумѣй не нравственную нечистоту, но гнѣвъ, причиняющій страданія: ибо любя добродѣтель, Богъ намъ не дѣлаеть зла.

Гл. IV ст. 1—3. *И опечалися Иона печалію великою, и смутися. И помолися ко Господу и рече тако: О Господи, не сія ли убо словеса моя *), еще сущу ми на земли моей? Сего ради предварихъ быжати въ Фарсисъ, зане разумьхъ, яко милостивъ ты еси и щедръ, долготерпеливъ и многомилостивъ, и каляся о злобахъ. И нынѣ, Владыко Господи, пріими душу мою отъ мене, яко уне ми умрети, нежелю жити.*

Когда Богъ оказалъ милосердіе тѣмъ, которые покаяніемъ предотвратили послѣдствія гнѣва (божественнаго), и когда истекъ назначенный срокъ, послѣ котораго должно было совершиться предвозвѣщенное, а между тѣмъ ничего изъ предсказаннаго не сбылось; тогда пророкъ очень опечалился не потому, что городъ избѣжалъ гибели (ибо это свойственно только злomu завистнику и меньше всего свойственно святому), но потому, что онъ казался какимъ-то лжецомъ и пустословомъ, напрасно утрашавшимъ ихъ и говорившимъ отъ своего мышленія, а совѣмъ не отъ устъ Божіихъ, но написанному. Но нѣкоторые думаютъ, что пророкъ опечалился по какимъ-нибудь другимъ не указаннымъ (въ библейскомъ текстѣ) соображеніямъ. Послѣ того, какъ онъ, говорятъ, узналъ, что Израиль, съ призваніемъ стада язычниковъ, совершенно утратитъ упованіе на Бога, то, какъ будто бы уже настало такое время, онъ пришелъ въ великую скорбь и опечалился о своихъ

*) По славянскому и греч. вар. далѣе слѣдуютъ слова: *яже глаголахъ—* *ὅς ἐβέλησα*, котораго нѣтъ у Кирилла, какъ и въ нѣкоторыхъ греческихъ изданіяхъ

единоплеменникахъ, какъ бы уже о погибшихъ. Но онъ самъ не дозволяетъ такъ понимать это, выразительно говоря, что онъ убѣждалъ въ Фарсисъ (но былъ пойманъ укосившій исполнить посольство) вслѣдствіе яснаго знанія о томъ, что Онъ *милостивъ и щедръ и каиъся о злобахъ*. Поелику же ты, говорить, таковъ, то какъ-же Ты повелѣлъ мнѣ всеу проповѣдывать имъ объ (угрожающей) гибели? И, какъ человѣкъ, онъ малодушествуетъ, утверждая, что онъ говорилъ эти самыя слова и въ землѣ Иудейской,—уже просить себѣ смерти и какъ-бы приносить несправедливое осужденіе противъ Промысла. А это—дѣло опасное и недостойное святой души. Вѣдь если ни одинъ благоразумный человѣкъ врачей тѣла не можетъ упрекнуть за то, что они измѣняютъ лекарства сообразно съ свойствами ранъ: то какъ-же можно осудить всевѣдущаго Бога, Который изобрѣтаетъ врачеваніе, всегда соответствующее сосгоянію нашихъ душъ и поистинѣ самое полезное? Да, Онъ есть врачъ душъ, укрощающій неистовство нашихъ страстей то страданіями, то напротивъ благами милосердія.

Ст. 4, 5. *И рече Господь ко Ионъ: аще зло оициллся еси ты? И изиде Иони изъ града, и съде прямо града, и сотвори себѣ куцу ¹⁾, и спяше подѣ нею въ сѣни. дождеже увидитъ, что будетъ граду.*

Не допускаетъ, чтобы духъ Пророка былъ подавленъ уныніемъ, но какъ бы поддерживаетъ его ослабѣвшаго. Но хотя Онъ и очень милосердъ, однакоже благополезно обличаетъ Пророка въ томъ, что

¹⁾ Въ славянскомъ опущено: *сеи*—тамъ, а вмѣсто *дѣту*—ему, какъ у Кирилла и вѣк., читается: *сеи*—себѣ, какъ въ другихъ.

* Твор. Св. Кирилла Александр., ч. X.

онъ опечалился; ибо, думаю, не на что иное не можетъ указывать то, что (Богъ) спрашиваетъ (Пророка) и говоритъ: *еще злыло опечалился еси ты?* Онъ какъ бы дѣлаеть упрекъ опечалившемуся и не понимающему цѣли опредѣленій божественныхъ. Когда уже миновались дни, по прошествии которыхъ должно было бы притти въ исполненіе предвозвѣщенное, а между тѣмъ гнѣвъ (божественный) еще не обнаруживалъ своего дѣйствія, тогда онъ понялъ, что Богъ умилосердился надъ ними; впрочемъ онъ не совсѣмъ еще потерялъ надежду, но думаетъ, что хотя и дана отсрочка наказанія тѣмъ, которые рѣшились раскаяться; но все же непремѣнно подвергнутся какимъ-либо карамъ гнѣва тѣ, которые при покаяніи не обнаружили скорби, равносильной ихъ грѣхамъ; ибо какую пользу можетъ принести трехдневный подвигъ погрязшимъ во всякомъ беззаконіи и поверженнымъ въ столь ужасныя прегрѣшенія? Такъ, по всей вѣроятности, помышляя въ себѣ, Пророкъ удаляется изъ города и остается посмотреть, что будетъ съ ними. Онъ ожидалъ, что городъ или разрушится вслѣдствіе землетрясенія, или сожженъ будетъ огнемъ подобно Содому. Спѣшно устрояется пріютъ его и сооружается шатеръ.

Ст. 6. И повелѣнь Господь Богъ тыквѣ, и возрасте надъ главою Иониню, да будетъ спль надъ главою его, еже осыпннтіи отъ злыхъ его, и возрадовася Иона о тыквѣ радостію великою.

Богъ даетъ повелѣніе тыквѣ такимъ же опять способомъ, какъ и киту, то есть мановеніемъ и желаніемъ. И тотчасъ вырастаетъ прекрасная и пышная тыква и (своими листьями) скоро покрыла весь шалашъ, къ радости (пророка) подобно рощѣ распространивъ

много тѣни. Пророкъ же сильно радуется о ней и поистинѣ ликовалъ какъ бы по случаю великаго событія. Изъ этого ты можешь видѣть свойственную ему простоту и искренность души. Съ одной стороны онъ *опечалился печалію великою* отъ того, что не сбылось предсказанное имъ, а съ другой—*возрадовался радостію великою* ради зелени и растенія.

Невинное сердце очень восприимчиво къ скорбямъ и радостямъ. Ты увидишь справедливость этихъ словъ, если обратишь вниманіе на нравы дѣтей, которыя часто грустятъ по пустякамъ и сильно плачутъ изъ-за малостей. Напротивъ иногда очарованныя чѣмъ нибудь ничтожнымъ они приходятъ въ восторгъ и вдругъ переходятъ отъ печали къ радости. Какъ между человѣческими тѣлами тѣ, которыя обыкновенно не отличаются крѣпостію, легко подвергаются паденію, при какомъ нибудь толчкѣ, хотя-бы кто нибудь сдѣлалъ его не очень сильно, а прикоснулся какъ бы самой нѣжной рукой, такъ и безхитрое сердце легко отдается всему тому, что способно тронуть его или даже опечалить.

Ст. 6—8. *И повелъ Богъ червію раннему во утрѣ, и подгяде тыкову, и изше. И бысть вкунь, виегда возсіати солнцу, и повелъ ¹⁾ Богъ вѣтру знойну жегуцу и поразѣ солнце на главу Ионину: и малодушествоваше, и отрицашеся души своея, и рече: уне ми умрети нежели жизни.*

Червемъ раннимъ называютъ гусеницу потому, что она получаетъ начало своего бытія изъ росы, падающей предъ восходомъ солнца. Богъ повелѣваетъ ей, а также и знойному вѣтру, что должно по-

¹⁾ У св. Кирилла, какъ и въ нѣкот. прибавлено: *Господь Крѣпкоз.*

нимать въ томъ же смыслѣ, въ какомъ Онъ даетъ повелѣнія и самой тыквѣ и киту. И вотъ неожиданно она (тыква) засыхаетъ, а жгучій вѣтеръ сильно поражаетъ его, и солнце посылаетъ на томящагося зной, найдя его лишеннымъ тѣни, отчего еще больше усиливалась его скорбь, и онъ дошолъ уже до такого малодушія, что самая смерть сдѣлалась для него весьма желанною.

Ст. 9. *И рече Господь къ Иовъ: злы ли опечалился еси ты о тыкву? И рече: злы опечалился азъ даже до смерти.*

Замѣчай опять, что Богъ всяческихъ по безмѣрному человѣколюбію какъ бы играетъ съ невинными душами святыхъ и въ пѣжной любви нисколько не уступаетъ родителямъ. Когда тыква даетъ ему тѣнь, Пророкъ чрезмѣрно радуется о ней. Послѣ же сего, по устроенію Промысла, гусеница причиняетъ вредъ и жгучій вѣтеръ поражаетъ его, показывая, что и тѣнь была весьма полезна и необходима ему, дабы онъ печалился еще больше, лишившись чего-либо лучшаго. Потомъ сильно опечалившись изъ-за малости, говорю, изъ за тыквы, онъ уже не обвинить божественное человѣколюбіе, если оно рѣшитъ оказать пощаду и милосердіе знаменитѣйшимъ городамъ и наполненнымъ безчисленнымъ множествомъ жителей. Посему весьма искусно предлагаетъ ему вопросъ: *злы ли опечалился еси ты*—и это изъ-за овощнаго растенія. Онъ же сознается въ этомъ и это наконецъ было средствомъ защиты для человѣколюбиваго Бога.

Ст. 10. 11. *И рече Господь: ты оскорбился еси о тыкву, о ней же не трудился еси ¹⁾, ни воскормилъ*

¹⁾ Въ славянскомъ, какъ и въ нѣкот., опущено: *єл ѡтѣхъ или ѡп' ѡтѣхъ—надъ него.*

еси ея, яже родися обнищъ, и обнищъ погнбе. Азъ же не пощажу ли Ниневин града великаго, въ немъ же живутигъ множайшии нже дванадесять темъ чловкъгъ, нже не познати деситицъ своел нже тунци своел, и скоти изъ мнози?

О несравненное и непостижимое милосердіе! Какое слово достаточно будетъ для прославленія его? и какими устами мы можемъ вознести благодарственныя цѣсни Милосердому и Благому, ибо Онъ *удаленъ отъ насъ беззаконія наши* и далѣе (Псал. 102, 12). Смотри, какъ Онъ показываетъ, что Іона опечалился не во время и о чемъ не слѣдовало, между тѣмъ, какъ святому надлежало бы восхвалять и прославлять Владыку. Если ты, говоритъ, опечалился, или лучше доведенъ былъ до крайней скорби тѣмъ, что у тебя засохло тыквенное растеніе, которое какъ выросло въ одну ночь, такъ и погнбло, то какъ же я могъ бы не пожалѣть многолюднаго города, въ которомъ находится больше ста двадцати тысячъ людей, не имѣющихъ возможности, отъ времени и возраста распознать, которая у нихъ правая и которая лѣвая рука? Вѣдь этого еще не различаютъ младенцы, которымъ, какъ ни въ чемъ не согрѣшившимъ, и слѣдовало прежде другихъ оказать чловѣколюбіе. Въ самомъ дѣлѣ, не распознающій еще своихъ рукъ какими могъ бы быть обремененъ прегрѣшеніями? Если же Онъ называетъ и животныхъ и удостоиваетъ ихъ сожалѣнія; то и это дѣлаетъ вслѣдствіе великой Своей благости. Вѣдь если *праведникъ милуетъ души скотовъ своихъ* (Притч. 12, 10).—и это служить въ похвалу ему,—то что же удивительнаго, если и Самъ Богъ всяческихъ и къ нимъ питаетъ жалость и состраданіе?

Такъ Христосъ спасъ всѣхъ, давъ Себя въ искупленіе за малаго и великаго, мудраго и не мудраго, богатаго и бѣднаго, Іудея и Еялина. Ему по справедливости можно сказать: *человѣки и скоты спасеши Господи. Яко умножилъ еси милость Твою, Боже: сынове же чловѣчестіи въ кровь крилу твою надѣются и мрутъ* (Псал. 35, 7. 8).

ТОЛКОВАНИЕ
на пророка Михея.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Одна у всѣхъ святыхъ пророковъ боголюбезная цѣль—убѣдить Израиля, чтобы онъ мужественно рѣшился отречься отъ своихъ заблужденій и предпочелъ служить Богу живому и истинному и украшаться достоинствами правды, возможно болѣе удаляя отъ себя обвиненіе въ постыднѣйшихъ дѣлахъ. Явились многіе и въ послѣдовагелномъ порядкѣ пророки, когда нѣкоторымъ образомъ Самъ Богъ свидѣтельствовалъ и чрезъ столь многія уста ясно предвозвѣщаль, что если они не захотятъ жить праведно и не позаботятся даже и напослѣдокъ совершить обращеніе къ лучшему; то они сами возбудагъ противъ себя праведное наказаніе и, подвергшись накликающему на себя бѣдсгвію, причины своихъ страданій должны будутъ усвоить своимъ собственнымъ настроеніямъ. Если же рѣчи святыхъ пророковъ излагають одно и то же, то пусть никто не осуждаетъ ихъ, вмѣняя имъ въ тождесловіе; но пусть хорошенько размыслить вотъ о чемъ. Нельзя вѣдь найти ни одного момента времени, въ который не было бы людей, способныхъ исправлять грѣшниковъ; и какъ никто изъ имѣющихъ здравый смыслъ не подвергнетъ обвиненію то, что во всякое время существу-

ютъ врачи, отвращающіе одиѣ и тѣже изъ нашихъ болѣзней соответствующими имъ врачебными средствами, такъ, я думаю, никто не рѣшится поставить въ упрекъ святымъ пророкамъ, если они оказываются выскупающими съ одними и тѣми же дѣлами и словами: ибо одинъ былъ Господь, Который говорилъ всѣмъ имъ и заблуждающимся во всякое время указывалъ на людей, могущихъ возвратитъ ихъ на правый путь. Всѣ они предсказываютъ войны, плѣненія, опустошеніе городовъ, страданія, скорби, рыданія по умершимъ, бѣды съ оставшимися, жестокость опустошителей. Вообще каждый можетъ видѣть, что въ рѣчахъ ихъ повсюду проходить изложеніе всякаго рода жестокостей. потому что это необходимо для пользы заблуждающимся. Вѣдь иногда утрашеніями пресѣкается даже и необузданная склонность къ отступленію и грѣху.

Итакъ божественный Михей пророчествуетъ въ царствованія Іоаѳама, Ахаза и Езекии. Въ царствованіи Іоаѳама противъ Іерусалима воевали Факей, Сынъ Ромеліинъ, и Раасонъ, царь Сиріскій. Послѣ смерти (Іоаѳама) воцаряется Ахазъ, который, такъ какъ война затягивалась, подкупалъ Ассирійца деньгами и призывалъ на помощь къ себѣ, ибо онъ не въ состояніи былъ отразитъ силы непріятелей. Этогъ пришедши взялъ Дамаскъ и умертвилъ Раасона (Иса. 7, 1 дал. 2 Парал. 28, 5 и дал.). Затѣмъ послѣ этого во время царствованія въ Самаріи Ровоама, сына Іоасова, а послѣ него Азаріи и въ грѣбихъ Манаима, пришолъ Фула, царь Ассирійскій, который только за большія деньги. и то съ трудомъ склоненный, возвратился въ свое отечество (4 Пар. 15, 1 дал.). Послѣ же Фулы противъ земли Іудейской воевалъ Ассиріяннинъ Феглафаласаръ и разрушилъ

весьма много городовъ Самаріи и всю Галилею до Нефеалима присоединилъ къ себѣ (4 Цар. 15, 29 дал.). Но объ этомъ было подробно сказано, когда мы составляли толкованіе на блаженнаго пророка Осію. Теперь же упомянули объ этомъ по необходимости для опредѣленія времени пророчества Михея; ибо внимательный и любящій истину слушатель необходимо долженъ знать причину, по которой упомянуты были цари Іерусалимскіе, говорю Іоаваамъ и Ахазъ. Впрочемъ время пророчествованія его простирается и до царствованія Езекии, при которомъ Сеннахиримъ, тоже царь Ассирійскій, опять овладѣлъ Самарянами и опустошилъ города Филистимлянъ, то есть Палестинянъ. Потомъ взявши Лакисъ (это—городъ царства Іудейскаго), отсюда для осады Іерусалима посылаетъ Рапсака, который своимъ высокоуміемъ и наглыми словами противъ Бога навлекаетъ на себя праведное наказаніе, когда въ одну ночь умерло сто восемьдесятъ пять тысячъ чело- вѣкъ въ Ассирійскомъ войскѣ. Итакъ *бысть*, говорить, *слово Господне къ Михею сыну Морасоину*.

Гл. I ст. 1. *И бысть слово Господне* ¹⁾ *къ Михею сыну Морасоину* ²⁾, *во дни Іоаваами, и Ахаза, и Езекии царей Іудиныхъ.*

Надобно знать, что Евреи иишутъ вмѣсто *Морасоину* (*τὸν τοῦ Μορασσῆ*) *Морасоитину* (*τὸν Μορασσῆτην*), такъ что этимъ указывается не на отца его, а на мѣсто его происхожденія: ибо, говорятъ, Морасеи были городъ или мѣстечко въ сѣвнѣ Іудейской. Съ такимъ чтеніемъ соглашаются и другіе толкователи. Итакъ Морасеи не былъ отцомъ пророка, но вѣрнѣе,

¹⁾ Слав., какъ и въ некот., *Слово Господне, еже бысть...*

²⁾ Слав., какъ Евреискій и Вужыята, Морасоитину, вмѣсто ІАА сыну Морасоину—*τὸν τοῦ Μορασσῆ*.

какъ я сказалъ, онъ называется Морасѣитяниномъ по мѣсту. Но наконецъ необходимо указать и на то, какія же слова были къ нему.

О нихже видѣ о Самаріи, и о Иерусалимѣ.

Будущее созерцается пророкомъ въ видѣніи, и о едва уже не имѣющихъ наступить или при дверяхъ какъ бы уже находящихся событіяхъ не полное получивъ знаніе, но, сколько касалось до созерцанія, говорю—въ видѣніи,—боясь ихъ исполненія, онъ почитаетъ нужнымъ произносить рѣчи о Самаріи и Иерусалимѣ.

Ст. 2. *Слышите людие ¹⁾ словеса, и вземли зѣмле, и вси, иже на ней, и будетъ Господь Богъ въ васъ въ послушествованіе, Господь отъ дому святаго своего.*

Повелѣваетъ приготовиться къ послушанію и, какъ бы прислонивъ ухо, тщательно уразумѣвать значеніе божественныхъ рѣченій. А что его рѣчи происходятъ не отъ ума и желаній человѣческихъ, но отъ Самого всегмъ правящаго Бога,—въ этомъ удостовѣряетъ онъ самъ, присовокупляя, что *будетъ Господь въ васъ въ послушествованіе*. Онъ какъ бы такъ говоритъ: хотя я —Михей произношу рѣчи и хотя я только какъ всякій (обыкновенный) человѣкъ служу посредникомъ; но Самъ Богъ всяческихъ свидѣтельствуесть вамъ и уста свои я предоставляю божественнымъ внушеніямъ. Итакъ *будетъ въ васъ въ послушествованіе* Онъ Самъ, Которому вы воздвигли тотъ знаменитый и славный храмъ, Которому водруженъ отъ васъ божественный жертвенникъ и Которому воздавать божеское поклоненіе вы научены закономъ. Онъ изъ собственнаго дома всегда говоритъ святымъ пророкамъ и прежде другихъ блаженному

¹⁾ Въ Ств. прибавлено *вси*, соотвѣтственно греческому варианту: πάντας, г. е. *то, отъ*—словеса.

Моисею, построившему въ пустынь ту (извѣстную) скинію: ибо говорить *свыше очистилища* (Числ. 7, 89) и, какъ говорить Священное Писаніе, *Моисей глаголаше, Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ* (Исх. 19, 19); и нынѣ, говоритъ, удостоверяетъ васъ Господь *изъ дома своего; посему слышите людѣе, и внемли земле.* Сему изрѣченію подобно сказанное устами Исаи: *слыши небо и вниши земле, яко Господь возглагола* (Иса. 1, 2). Итакъ Всевышній живетъ не въ построенныхъ изъ камней храмахъ или рукотворенныхъ святилищахъ (Дѣян. 17, 24). А когда мы говоримъ, что святые храмы воздвигаются во славу Бога; то при этомъ вѣруемъ, что Богъ всяческихъ всетаки удостоиваетъ обитать въ нихъ, хотя Онъ наполняетъ и небо и земля и преисподнюю.

Эти слова я по справедливости можно отнести и ко Христу, призывающему ко спасенію не тѣхъ только людей, которые отъ крови Авраама, но и всю вселенную: ибо Онъ свидѣтельствовалъ какъ бы устами Давида, говоря: *услышите сіа вси языцы, внишите вси живущіи по вселенныи* (Псал. 48, 2). А что Слово снизошло къ намъ съ неба, какъ изъ Его, собственнаго и для Него прелюбезиѣйшаго дома, можно ли сомнѣваться въ этомъ? Ничего нѣтъ неприличнаго называть небо домомъ Бога, когда и земной Сіонъ, который служитъ образомъ церкви, богодухновенное Писаніе называетъ какъ домомъ Его, такъ и градомъ. Такъ божественный Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ и говоритъ: *преславная глаголашася о тебѣ граде Божіи* (Псал. 86, 3). Посему Церковь Христа, наполняющаго все по Своей Божеской природѣ, можетъ быть какъ градомъ, такъ и домомъ Его.

Ст. 3. 4. *Понеже се Господь исходитъ отъ мѣста своего: и сидитъ и наступитъ на высоты земныхъ.*

И поколеблются горы подъ нимъ, и юдоли растають яко воскъ отъ лица огня, и яко вода сходящая со устремленіемъ.

Эта рѣчь очень темна и исполнена загадочности. Впрочемъ намъ необходимо здѣсь сказать слѣдующее. Хотя дѣйствія божественныя изображаются нашими (человѣческими) словами: но всеже уразумѣть ихъ глубоко и вполне соответственно божественной и неизрѣченной природѣ можетъ только тотъ, кто искусенъ въ этомъ и способенъ понимать притчу и темную рѣчь, изрѣченія мудрецовъ и загадки. Такъ устами святыхъ (пророковъ) говорится о сѣденіи ея (божественной природы), о тронахъ, вставаніи, также о путяхъ, дорогахъ и еще о другихъ нѣкоторыхъ предметахъ ничтожныхъ и человѣческихъ. Но эти образы, какъ я только что сказалъ, людьми добрыми и благомыслящими по справедливости должны быть понимаемы обдуманно и глубокомысленно, потому что слова употребляются какъ бы по сходству и примѣнительно къ нашимъ понятіямъ. Поэтому когда ты слышишь, что пророкъ говоритъ: *поше же се Господь исходитъ отъ мѣста своего, и наступитъ на высоты земли и присовокупляетъ: и поколеблются горы и растають юдоли;* тогда то возвысившись немного надъ предметами чувственными, поднимись умозерцаніями своими до тонкихъ мыслей. Поэтому подъ исходомъ Бога какъ бы изъ своего мѣста ты будешь разумѣть какъ бы Его движеніе отъ покоя къ совершенію чего либо. Онъ какъ бы такъ говоритъ: подвигнуть наконецъ Тотъ, Кто прежде являлъ Себя долготерпѣливымъ и уже не будетъ сохранять спокойствія въ отношеніи къ оскорбившимъ Его. Но какъ бы оставивъ любовь для Него кротость, наконецъ подвергнетъ

ихъ справедливому наказанію. *Наступитъ на высоты земныя*, то есть, подвергнетъ наконецъ поприаію даже и обладающихъ высшими преимуществами, чтобъ мы разумѣли здѣсь царей Самаріи и Іерусалима. *И поколеблются горы*, то есть лишатся своихъ достоинствъ стоящіе выше другихъ и много опередившіе ихъ въ славѣ: ибо такихъ людей весьма удобно угодобитъ горамъ. *Растаютъ же яко воскъ юдоли*, то есть низкіе, отверженные и принадлежащіе къ толиѣ. Хотя они очень упорны и не расположены повиноваться божественнымъ установленіямъ: но подвергаясь какъ бы огню божественнаго гнѣва, они подобно воску растаютъ. И будутъ *яко вода сходящая со устремленіемъ*, то есть, быстрымъ и неупорядоченнымъ теченіемъ несущаяся по стремнищамъ: ибо, уже прежде сказалъ, цари Ассирійскіе, жестоко опустошившіе самую Самарію и царство Іудейское, нѣкоторыхъ царей увели въ плѣнъ, предводителей же всѣхъ умертвили, а толпу народную они отвели въ свою страну такъ же быстро, какъ скороходъ, или какъ низвергается вода съ крутизны. Это-то и есть *вода сходящая со устремленіемъ* и бѣгущая изъ Самаріи въ страну Персовъ и Мидянъ.

Исходитъ же Слово Божіе отъ мѣста Своего; ибо, будучи по естеству Богомъ, Оно стало человѣкомъ. Кажется, что Оно претерпѣло и нѣкотораго рода движеніе, разумѣю такое, какое бываетъ въ этомъ послѣднемъ (человѣкѣ), хотя, какъ Богъ, Оно не испытало измѣненія, а напротивъ въ своей природѣ Оно непоколебимо и твердо. Наступило Оно и на высоты земныя и поколебало горы и расплавило юдоли и сдѣлало то, что они потекли какъ вода, несущаяся *со устремленіемъ*. Подъ высотами земли можно разумѣть возвышающіяся надъ всѣми духов-

ныя силы и духовъ злобы; подъ горами же колеблемыми—демоновъ, лишенныхъ власти надъ нами; ибо они изгнаны вонъ, и мы призваны наконецъ къ служенію по естеству истинному Богу. Юдоли же—это опять многочисленная толпа демоновъ, низкая и низверженная, на подобіе воска расплавленная и подобно водѣ стекшая въ глубины ада; ибо злые духи пристунили ко Христу и умоляли Его, чтобъ Онъ не повелѣвалъ имъ уходить въ бездну. А такъ какъ другіе уже прежде были посланы туда, то оставшіеся еще здѣсь приходили въ ужасъ отъ этого. Но, если угодно, можетъ подъ высотами и горами и долинами разумѣть начальниковъ Іудейскихъ и подчиненный имъ народъ. Вѣдь и они за свое неистовство противъ Христа лишены были собственной власти; ибо во время бѣдсвѣй войны съ Римлянами, какъ бы поверженные въ пламень, они растаяли подобно воску: *уничжатся яко вода мимотекущая и яко воскъ растаявъ отгымутся*, по словамъ Псалмопѣвца (Псал. 57, 8. 9). И такое толкованіе не будетъ лишено надлежащаго значенія.

Ст. 5. *Нечестія ради Иаковля вся сія, и грѣхи ради дому Израилева.*

Сказавъ: Богъ всеяческихъ наступитъ на высоты земныя, и поколеблются подъ нимъ горы, а юдоли на подобіе воска растаютъ и какъ вода потекутъ, прибавляетъ потомъ: *нечестія ради Иаковля вся сія*. Смотри, какъ Онъ высказываетъ сокровенныя тайны, не доводитъ до чувственнаго изображенія смыслъ предрекаемыхъ предметовъ ¹⁾, но умѣетъ прикровенно рассказать вскорѣ имѣющія наступить бѣдствія жителей Самаріи и Іерусалима. Ибо какой страхъ

¹⁾ т. е. предметы своего пророчества изображаетъ не чувственными чертами, но . .

могло возбудить и какую скорбь причинить жителям Самаріи или и другимъ колебаніе горь? какимъ образомъ юдоли могутъ растаять, или какъ они будутъ какъ вода низвергающаяся стремительно? Но Онъ, какъ я сказалъ, умѣетъ достойнымъ образомъ намекнуть на имѣющее случиться съ Израильтянами. Посему-то наконецъ необходимо наводить наказаніе, смотря на нихъ, по моему мнѣнію, не какъ на незнавшихъ объ этомъ, но какъ бы избличая ихъ и весьма искусно приводя ихъ къ рѣшимости стремиться къ полезному и самому лучшему. Итакъ говорить: *нечестія ради Іаковля вся сія и грѣха ради дому Израилева*. дабы подразумѣвался весь согрѣшившій противъ Бога и людей народъ Израильскій. Кажется, преступленія противъ Бога называетъ нечестіемъ, а преступленія противъ братьевъ и родныхъ—грѣхомъ.

Кое нечестіе дому Іаковлю? не Самаріа-ли? и кій грѣхъ дому Іудина? не Іерусалимъ ли?

Назвавъ Іаковомъ родившихся отъ Іакова, говорю, Ефрема, жившаго въ Самаріи, выставляетъ на видъ ихъ преступленія. Говоритъ, что Самарія есть видъ нечестія. Мы конечно не утверждаемъ того, что онъ обвиняетъ самую страну. Такъ понимать было бы совершенно неразумно. Но Самаріей называетъ то, что было въ Самаріи, какъ то телиць, Хамоса, Вала и то, что совершалось въ ней противъ нѣкоторыхъ вслѣдствіе корыстолюбія правителей; ибо (Амосъ) сказалъ, что они *бѣяху плстію во главы убоихъ и путь смиренныхъ совращаху* (Амос. 2, 7) и при этомъ говорили: *когда пріндегъ мѣсяць, и продамы, и субботы, и отверземъ сокровищи наша, еже сотворити мѣру малу, и увеличимъ мѣру, и сотворити всѣ неправденг* (Амос. 8, 5). Грѣхомъ же

Иуды, говорить, сталъ Иерусалимъ. И въ этихъ словахъ, правильно разсуждая, мы никакъ не можемъ видѣть обвиненія самому городу: напротивъ надо думать, что совершавшееся въ немъ стало во грѣхъ Иудѣ. А Богъ обличалъ неистовства Иудеевъ и ясно говорилъ: *по числу грибовъ твоихъ быша бози твои, Иудо, и по числу путей Иерусалимскихъ ты поставилъ жергвенники для сожженія еиміама Ваилу. Вскую глаголете ко мнѣ? вси вы нечестовасте и вси вы беззаконновасте ко мнѣ. глаголетъ Господь Вседержитель* (Иер. 2, 28. 29). Упрекаетъ ихъ и устами пророка Исаіи, говоря: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сионъ полнъ суда, въ немже правда почиваше, нынѣ же убійцы? Сребро ваше не искушено, корчемницы твои мьшаютъ вино съ водою. Килзи твои не покажутся, общницы татемъ, любяще дары, гоняще возданіе, сирымъ не судящимъ, и суду вдовицъ не внимающимъ* (Иса. 1, 21—23). Итакъ совершившіяся во Иерусалимѣ беззаконія послужили во грѣхъ Иудѣ, а отнюдь не самый городъ обвинялся.

Посему надобно любить Бога всею душою и всѣмъ сердцемъ (Матѣ. 22, 37). удалять отъ себя лѣность въ совершеніи добрыхъ дѣлъ и никакимъ образомъ не причинять зла ближнему: напротивъ надобно стараться о приобрѣтеніи челоувѣколюбія и объ удаленіи отъ лукавства и заботиться о славѣ добродѣтельной жизни; на тѣхъ, которые не радятъ о такомъ богопочтеніи и даже рѣшаются презирать его, Онъ наведетъ во гнѣвъ бѣдствія и какъ воскъ въ огнѣ расплавить ихъ и разольетъ какъ воду, не удостоивая сожалѣнія и любви.

Ст. 6. 7. *И положу Самарію во овощное хранилище сельное, и въ садъ винограда, и развергу въ проишествіе каменіе ея, и основанія ея откряю: и вся изваянная*

ея сокрушатъ, и вся мзды ея запалю огнемъ, и вся кумиры ея положу въ пагубу.

Исно указываетъ (здѣсь), какія именно бѣдствія постигнуть людей, такъ оскорбившихъ Бога. Самарія, говоритъ, будетъ какъ *овощное хранилище сельное* и какъ *садъ винограда*; ибо нѣкоторые стерегутъ растущее въ поляхъ, устрояя шалаши и сидя въ нихъ, и такимъ образомъ устраняютъ отъ растений всякій вредъ. Когда же будутъ собраны плоды, стражи станутъ пренебрежительно говорить о своихъ трудахъ ¹⁾ и, разрушивъ самые шалаши свои, возвращаются домой. Такому именно бѣдствию, какъ увидимъ, и подверглась Самарія. Послѣ того какъ она тяжело согрѣшила и даже совершила нечестіе противъ Самого Бога всяческихъ, поставивъ идоловъ въ собственныхъ предѣлахъ своихъ, — она была разрушена и пала, погому, можетъ бытъ, что оставили ее издревле приставленные къ ней для ея охраненія, говорю, святые силы и ангелы. Нѣчто подобное сказалъ о ней и блаженный пророкъ Исаія: *оставится дщерь Сиона, яко куща въ виноградъ и яко овощное хранилище въ вертоградъ* (Иса. 1, 8); она оставлена была, ибо отъ нея удалилось бодрствующее надъ нею и охраняющее ее множество вышнихъ чиновъ. Итакъ будетъ какъ *овощное хранилище сельное и какъ садъ винограда*, что подобно тому, какъ если бы говорилъ, что она лишена будетъ и городовъ и домовъ и приметъ видъ полей. Или, если угодно, можешь понимать это и инымъ способомъ. Занимающіеся воздѣлываніемъ винограда, нашедши наиболѣе удобное для себя мѣсто, разсѣкаютъ его плугами, переворачивая вверхъ и внизъ. Угрожаетъ

¹⁾ Въсѣте *καταλεγεῖσθαι* лучше вслѣдъ за Котелеріемъ читать *καταλέγουσσι* и переводить такъ: забудутъ о трудахъ

что этому именно и подвергнется городъ Самарянъ, что онъ будетъ едва не пахотною землею, послѣ того какъ города ея и дома были разрушены. Посему и говорить: *и развергу въ пропасть каменіе ея, и основанія ея откряю*: и кромѣ того, говоритъ, подвергнется осмѣянію; ибо тѣ, отъ которыхъ она ожидала спасенія себѣ, какъ отъ боговъ, погибнуть вмѣстѣ съ тѣми, которые обыкновенно поклонялись имъ. Говоритъ, что всѣ мзды ея будутъ сожжены и всѣ идолы ея будутъ истреблены. Подъ мздами, сожигаемыми вмѣстѣ съ идолами, разумѣеть, можетъ быть, дары, приносимые идоламъ; удѣляя часть своего богатства, они приносили это въ капищахъ во славу идоловъ и не могущимъ указать имъ никакой пользы они воздавали благодарность какъ награду и возмездіе за то, что они, какъ имъ казалось, имѣли отъ нихъ. Припомнимъ, что и устами Осіи онъ обвинялъ сонмище Іудейское, говоря такъ: *та не уразумь, яко дахъ ей пшеницу, и вино и масло, и сребро и злато умножихъ ей: сія же сребрныи и златы сотвори Ваалу* (Ос. 2, 8). Итакъ эти приношенія ясно показываютъ, что безумный Израиль свое благоденствіе считалъ наградою и воздаяніемъ за свою преданность заблужденію. Тѣмъ понятнѣе стануть для тебя другія слова Божіи: *и погублю виноградъ ея, и смоквы сія, о нижеже рече: мзды ми суть сія, яже даша мнѣ похотницы мои* (Ос. 2. 12). Онъ воображалъ, какъ я сказалъ, что и наслаждается богатствомъ, и находится въ роскоши, и благоденствуетъ— но волѣ идоловъ. Да, подлинно слѣпъ умъ заблуждающихся. Вѣдь если бы онъ зналъ истиннаго Бога: то Ему бы только, а не другимъ какимъ либо богамъ, онъ воздавалъ бы божескія почести, Ему бы приносилъ благодарственныя моленія и Его бы, Подателя и Виновника вся-

каго блага исповѣдывалъ. А усвоивши себѣ такое расположеніе духа, онъ не сдѣлался бы *овощнымъ хранилищемъ сельнымъ и садамъ винограда*; напротивъ, блаженствуя, онъ продолжалъ бы жизнь въ ненарушимомъ благополучіи, и огражденный какъ стѣною небеснымъ благоволеніемъ, пребывая въ добромъ благодушіи, онъ составлялъ бы предметъ удивленія.

Понеже отъ найма блуда собра, и отъ найма блуженія соврати.

Эти слова опять выражаютъ насмѣшку и съ большою тонкостью осмѣиваютъ неразуміе Іуды; ибо выясняютъ и выставляютъ на видъ свойственное имъ и находящееся въ ихъ умѣ и сердцѣ безуміе ихъ соображеній. Вѣрно и справедливо говорить, что Израиль, исполненный разсудительности, благоразумія и мудрости, приносилъ благодарность камнямъ; онъ признавалъ въ нихъ виновниковъ своей славы, подателей своего благополучія, собирателей для него богатства и устроителей его счастья. Онъ воображалъ, что имѣетъ благоденствіе въ награду за духовное любодѣяніе,—и что если онъ будетъ приносить жертвы идоламъ, служить деревьямъ и камнямъ, то достигнетъ исполненія всѣхъ своихъ желаній. *Собра*, говоритъ, и обогатилась отъ *найма блуда*, собрала и скопила себѣ, и наслаждается невозмутимымъ благодушіемъ. Итакъ будемъ понимать эти слова въ смыслѣ тонкой насмѣшки, но съ присоединеніемъ къ ней угрозы.

Ст. 8. 9. *Сего ради возрыданы, и восплачется, поидетъ боса и нага: сотворитъ плачь аки змѣвъ, и рыданіе, аки дочерей сиринскихъ: яко одержа язвы ея, понеже приде даже до Іуды. и коснися до вратъ людей моихъ даже до Іерусалима.*

Поелику, говоритъ, она проводила жизнь свою въ

заблужденіи и никогда не переставала огорчать своего Господа и воздавать благодарность изваянным за свое благополучіе и счастье (до такого нечестія дошла она!), то посему *возрыдаетъ и восплачетъ*; и будетъ испытывать скорбь не о комъ либо другомъ, то есть проливая слезу не по любви къ чужимъ, но поражаемая собственными своими бѣдствіями. Лишеніе же одежды и обуви указываетъ на состояніе плѣнныхъ. Такъ блаженный пророкъ Исаія, указывая на предстоявшій вскорѣ плѣнъ ихъ, ходилъ по Іерусалиму *нагъ и босъ*, потому что Богъ повелѣлъ ему поступить такъ (Иса. 20, 1—6). Будетъ подражать она плачу змѣевъ и рыданію сириновъ во время своихъ сграданій: ибо нѣкоторые говорятъ, что когда бьютъ змѣя, тогда онъ, находясь въ опасности, плачетъ и, въ знакъ этого ударяя хвостомъ по землѣ, обыкновенно производитъ громкій звукъ. Сиринами же елины и ихъ потомки называютъ какихъ-то птицъ, отличающихся пріятнымъ пѣніемъ и благозвучіемъ своихъ пѣсней способныхъ очаровать своихъ слушателей. Богодухновенное же Писаніе сиринами называетъ небольшихъ птичекъ, отличающихся неутомимостью и благозвучіемъ пѣнія, или иногда и самыхъ соловьевъ, которые гнѣздятся въ морскихъ заливахъ. Когда волны разорятъ ихъ гнѣзда, они поюгъ жалобную пѣснь и какъ бы оплакиваютъ потерю своихъ собственныхъ трудовъ. Такъ, говорить, и Самарія будетъ оплакивать гибель собственныхъ своихъ чадъ; ибо *одержжа язва ея* и дошла даже до Іуды и до воротъ Іерусалима. Кажется, здѣсь пророческое слово намекаетъ намъ на вторженіе Сеннахирима, который, овладѣвъ всею Самаріею и опустошивъ Іудею, осадилъ Іерусалимъ и, дошедши до воротъ его, угрожалъ ежечь ихъ: но

не могъ еще сдѣлать этого, потому что Богъ защищалъ Иудеевъ при царѣ Езекии.

Такъ и мы, когда, оставивъ единого, дѣйствительнаго и истиннаго Владыку, стараемся угождать нечистымъ демонамъ; тогда непременно будемъ оплакивать самихъ себя и, рыдая надъ своими безумствами, окажемся лишенными Его благодати и помощи и будемъ проводить постыдную и безобразную жизнь. Вотъ это-то и означаетъ хожденіе безъ обуви. Тогда мы подпадемъ власти поражающаго насъ сатаны и не будетъ уже никакого препятствія къ тому, чтобы мы подверглись всякому бѣдствію.

Ст. 10. Иже въ Геонъ не величашася, и Іезакиимляне не сограждайте изъ дому на посмѣяніе, перстію посылайте посмѣяніе ваше.

Эта рѣчь темна и смыслъ прочитанныхъ и послѣдующихъ словъ весьма не удобопонятенъ. Впрочемъ попытаюсь объяснить ихъ, на сколько могу. Когда война постигла города Самарійскіе и когда и другіе, находившіеся подъ владычествомъ Іуды и Веніамина, города были покоряемы; тогда сосѣдніе иноплеменники и всѣ смежныя съ землею іудейскою и вблизи живущіе народы, много насмѣхаясь, издѣвались надъ Израилемъ, какъ народомъ, совершенно лишеннымъ помощи отъ Бога. Они воображали, что десница Спасющаго должна оказаться немоющею и безсильною противъ нападеній опустошителей. Но имъ лучше было бы подумать о томъ, что тѣ, которые дерзнули опечалить Спасителя и прогнѣвить Бога, теперь подверглись сграшнымъ бѣдствіямъ и преданы въ руки враговъ. Но поелику они имѣли въ себѣ нелѣпную мысль, будто они силою своихъ божествъ пребываютъ въ полномъ благополучіи, а Израиль погибъ и совершенно истребленъ по без-

силію спасающаго: то поэтому-то Богъ и самые города сосѣдей предалъ Сеннахириму на опустошеніе. Отъ того и Рансакъ, обращаясь съ рѣчью къ находившимся на стѣнѣ Иерусалимской, вспоминалъ и объ этихъ самыхъ городахъ, говоря: *гдѣ есть богъ Емава и Арфада? гдѣ есть богъ Сенфаруима, Ана и Ава? ели избавиши Самарію изъ руку моею!* (4 Цар. 18, 34). Итакъ Геозъ есть главный городъ Палестины или иноплеменниковъ, называемыхъ Филистимлянами. Равно и Енакимъ былъ также небольшой городокъ, лежавшій на границахъ Іудеи, къ южной пустынѣ. Хотя онъ находился подъ властью Іуды, но не питалъ расположенія къ Іудеямъ, напротивъ преданъ былъ сосѣднимъ язычникамъ, говорю, Моавитянамъ и Пдумеянамъ. Посему говорить: жители Гева и жители Енакима! въ бѣдствіяхъ другихъ не находите поводовъ къ торжеству; не величайтесь по этому случаю! Поелику опустошенъ сосѣдній съ вами домъ, то есть, Израиль; то вы по этому случаю, говорить, громко смѣетесь, какъ бы пляскою выражая радость свою о погибели людей. *Не сограждайте изъ дому на посмѣяніе*, но и сами, имѣя подвергнуться еще худшему, какъ бы нѣкоторую персть посыпайте будущее посмѣяніе васъ и оплакивайте свои собственные бѣдствія. Вѣдь будутъ надъ вами издѣваться Вавилоняне и надъ погибшими жалкимъ образомъ будутъ ругаться враги. Итакъ весьма умѣстно напомнить слѣдующія слова: *еще падетъ врагъ твой, не обрадуйся ему, яко узритъ Господь. и не угодно ему будетъ, и отвертитъ ярость свою отъ него* (Притч. 24, 17. 18).

Такъ же поступаютъ и не познавшіе Христа. Когда гонимы бывають церкви и святые, или находящіеся въ нѣхъ подвергаются испытанію, тогда-то они (не

вѣдушіе Христа) выражаютъ особенное удивленіе предъ своими богами. Но смѣхъ для нихъ оканчивается плачемъ, потому что Христосъ облегчаетъ страданія, утишаетъ волненія, удаляетъ скорбь и даруетъ святымъ утѣшеніе и радость; ибо конецъ скорбей слава и блаженство. И мнѣ кажется, что нѣчто подобное говорить и блаженный Давидъ: *придохохъ сквозь огнь и воду, и извелъ еси ны въ покой* (Псал. 65, 12).

Ст. 11. *Обитающая добръ во градѣхъ своихъ, не изыде живущая въ Сennaаръ плакатиися о домъ близъ ея, прииметь отъ васъ язву болъзней.*

Семьдесятъ читаютъ *Сennaаръ* (Σενναίρ), Акила же написалъ: *Сенаанъ* (Σεναν), а Симмахъ *блигосильную* (ἐβδελύουσαν), потому что Сенаанъ можетъ быть и значить нѣчто такое¹⁾. Если читать: Сennaаръ, то утверждаемъ, что это есть обширная страна, обитаемая иноплемениками, живущими въ городахъ и селеніяхъ, но находящаяся въ предѣлахъ Іудеи. Если же читать: Сенаанъ, то думаемъ, что здѣсь указывается на славный и многолюдный городъ Египта и весьма сильный, потому что страна эта плодородная и обилуетъ пашнями, въ чемъ можно ли сомнѣваться? Итакъ Сennaаръ или Сенаанъ называетъ *обитающую добръ во градѣхъ своихъ*, и пророческое слово придетъ на жителей этихъ городовъ. Не оплакала въ близи находившихся и погибшихъ жалкимъ и несчастнымъ образомъ: *не изыде плакатиися о домъ близъ*

¹⁾ Евр. יִצְחָק. По свидѣтельству Есеевіа (Onomasticon ed. Larsow et Parthey Votol. 1862, pag. 334), Акила читалъ: Σενναίρ, а Симмахъ: ἐβδελύουσαν, — а по Иерониму Акила читалъ: Sennam, а Симмахъ: uberem—ἐβδελύουσαν (ibid. p. 335). Въ Барб. списокѣ на полѣ какъ чтеніе Симмаха указано: Σεναν ἢ ἐβδελύουσαν. (См Migne, Patr. Curs. Compl. Ser. Gr. t. 16, col 2974).

елъ, то есть не плакала о своихъ сосѣдяхъ. А вблизи Іудеи, какъ я сказалъ, находится Сennaаръ, какъ и Сенаанъ, то есть, Египетскій. И такъ объ Израилѣ, подвергающемся паденію и опустошенію, не скорбѣла она, напротивъ смѣялась надъ нимъ и радовалась, какъ и жители Гева и Енакима. Такъ что же, Израиль? Неужели напрасно будутъ смѣяться надъ тобою сосѣдніе народы и будетъ ли Богъ долготерпѣть поступающимъ такъ? Стерпигъ ли Онъ, чтобы слава Его была посмѣваема врагами? Никакъ, говоритъ. Но изъ-за васъ, или ради васъ *приметь лзвѣ болѣзней*, то есть, и она будетъ опустошена вмѣстѣ съ другими. Сennaаръ же, какъ и Египетъ были опустошены, когда на нихъ сдѣлалъ нашествіе Сennaхиримъ. И такъ тому, кто думаетъ, что онъ хорошо стоитъ, необходимо беречься, чтобы не упасть (1 Кор. 10, 12) и какъ можно больше удалиться отъ насмѣшки надъ пострадавшими, лучше же плакать съ плачущими (Рим. 12, 15) и не надмѣваться надъ несчастіями другихъ, напротивъ опасаться, какъ бы не подвергнуться такимъ же бѣдствіямъ.

Ст. 12. *Кто нача во благая вселившаяся¹⁾ въ близнехъ? яко спидоша злая отъ Господа на врата Іерусалима, шумъ колесницъ и конниковъ.*

О, Геояне, говоритъ, о жители Енакима, Сennaара или Сенаана! ужели вы не были поражены бѣдствіями сосѣднихъ народовъ? Неужели подающего и погибающего, но нѣкогда для васъ страшнаго и нестерпимаго Израиля вы сдѣлали предметомъ смѣха для себя? Вы подумали, что Богъ, спасающій ихъ, обезсилѣлъ, а сдѣланные вашими руками стали могучими и достигли такой силы, что безъ труда мо-

¹⁾ У св. Кирилла: *Катоковоа* вмѣсто обычнаго чтенія LXX: *катоковою вселившійся*.

гутъ спасти ваши города. Итакъ изъ самыхъ дѣлъ постараемся узнать, кто дѣйствительный и истинный Богъ, кто всеиселъ и тѣмъ, кому восхоцетъ, подаетъ непреодолимое заступленіе. Взяты и опустошены были города Израила и города ваши и вы подверглись какъ бы общему бѣдствію. Но какой же городъ, находясь въ болѣзняхъ и крайнемъ ужасѣ (ибо это и означаетъ выраженіе: *вселлившаяся въ болѣзнь*), испыталъ неожиданно переменѣну къ лучшему, то есть, къ радости и благоденствію? Одинъ ли это изъ вашихъ городовъ? Никакъ итъ, говорить, а мой опять Иерусалимъ. Низоили на нихъ бѣдствія отъ Господа, то есть, Я огорченъ и наказываю ихъ и наслалъ на нихъ Ассиріанина и вслѣдствіе гнѣва Моего случилось съ ними это бѣдствіе. Впрочемъ оно изчезло и прекратилось, благодаря Моей же побѣждающей рукѣ и чудесно избавляющей почитающихъ Мое владычество. Даже до вратъ будетъ огорченіе. Мы знаемъ, что Рапсакъ съ многочисленною конницею подошелъ къ самому Иерусалиму, чуть не коснулся и самыхъ воротъ; но никакъ не овладѣлъ имъ, ибо Ассиріанинъ былъ истребленъ въ одну ночь. Итакъ находившіеся въ Иерусалимѣ плакали, какъ приговоренные къ немедленной смерти и въ слезахъ провели безсонную ночь. По съ появленіемъ зари представился удивительный видъ: на землѣ лежало неисчислимое множество мертвыхъ, такъ что чудесно спасенные Богомъ ликую говорили: *вечеръ водворится плачь, и завтра радость* (Псал. 29, 6). Итакъ видишь, какъ онъ, первый и единственный изъ другихъ городовъ, достигаетъ благополучія, хотя онъ жилъ въ скорбяхъ, ибо Богъ никогда не презритъ своихъ, но, вразумивъ умѣренно, опять спасаетъ и прилагаетъ не малое попе-

ченіе о подобающей Ему славі, хотя мы и оскорбляемъ Его; такъ какъ нѣгдѣ чрезъ одного изъ пророковъ Онъ сказалъ: не ради васъ *азъ творю, но племени моего ради* (Іез. 36, 22).

Ст. 13. *Живущая въ Лахисъ, начальница грѣха та есть дщери Сіона, яко въ тебѣ обрѣтошася нечестія Израилева.*

Лахисъ есть тоже городъ, находящійся подъ властью Іуды, сосѣдній и пограничный съ Филистичлянами; и это былъ городъ чрезвычайно испорченный, преданный идолопоклонству, нерадившій благочестіемъ къ Богу и уваженіемъ къ закону, высоко чтившій (языческое) заблужденіе и старавшійся о гибели другихъ городовъ. Вѣроятно, взявши его первымъ изъ всѣхъ городовъ, подчиненныхъ владѣтельству Іуды и Вениамина, (Сеннахиримъ) отсюда послалъ Рапсака въ Іерусалимъ. Итакъ Лахисъ, говорить, нѣкогда жилъ прекрасно и находился въ безопасности: онъ же былъ *начальницею грѣха* для Сіона или Іерусалима: ибо *обрѣтошася* въ ней *нечестія Израилева*, то есть, рукотворные идолы и безчисленное множество лжеименныхъ боговъ. Итакъ на чтоже хочетъ указать пророческое слово? Оно нѣкогорымъ образомъ выступаетъ на защиту Бога предъ иноплемениными народами и пытается расположить ихъ къ вѣрѣ въ то, что не изнемогъ спасающій Богъ. Такъ какъ города Іудейскіе въ отношеніи къ Нему поступали нечестиво, то и преданы были врагамъ, ибо, говорить, Лахисъ былъ виновникомъ грѣха для Сіона; какъ причина отступленія отъ Бога, онъ первый преданъ былъ Сеннихириму. Итакъ погибъ Израиль, какъ можно видѣть изъ примѣра Лахиса, не потому, что Богъ оказался безсильнымъ, напротивъ потому, что Израиль болѣлъ

заблужденіемъ и безумно преданъ былъ служенію
идоламъ.

Ст. 14—16. *Сего ради даси* ¹⁾ *посылаемья даже до*
наслѣдія Гевова, домы суетны: вотще быша царемъ
Израилевымъ, дондеже наслѣдники приведутъ ²⁾ *, живу-*
щая въ Лажисъ наслѣдіе твое. Даже до Одоллама при-
идетъ слава дочери Израилеви ³⁾. *Оброскися, и остри-*
зися по чиньхъ своихъ младыхъ: разшири вдовство ¹⁾
твое яко орелъ, понеже плъени быша отъ тебе.

Когда Израиль подвергся дѣйствию гнѣва боже-
ственного и терпѣлъ праведное наказаніе за свои
прегрѣшенія противъ Бога, тогда Гевяне и Енаким-
яне имѣли дерзость унижать славу Божию; ибо они,
какъ я уже прежде говорилъ, воображали, что Онъ
не спасъ своихъ, какъ бы побѣжденный рукою Асси-
ріянь. Потому-то Богъ примѣромъ жителей Лажиса
хотѣлъ убѣдить въ томъ, что они преданы врагамъ
за то, что у нихъ Онъ нашолъ многія нечестія
Израиля и что они были виновниками грѣха дочери
Сіона, то есть, Иерусалима. Когда Богъ говорилъ
это, блаженный Пророкъ, хорошо и прежде другихъ
повимая смыслъ, привимаетъ съ вѣрою эти слова
и, какъ бы подтверждая себѣ ихъ истину, тотчасъ
провозгласилъ: *сего ради даси посылаемья даже до*
наслѣдія Гевова, домы суетны. Дѣйствительно, гово-
рить, о Господи, пойдутъ къ врагамъ и будутъ

¹⁾ Въ Слав.: *даси*—*дѣси*, какъ въ Ватик. и Вульгатъ, въ другихъ,
соотвѣтственно еврейскому: *дѣси*—*даси*.

²⁾ *Ауауоши*, такъ въ однихъ, въ другихъ *ауауо ши* *приведу тебѣ*, какъ
въ славянскомъ и Вульгатъ, соотвѣтственно еврейскому.

³⁾ Такъ въ однихъ, въ другихъ: *Сіони*, какъ и въ славянскомъ.

¹⁾ *тѣнъ ѡ чинѣхъ*, какъ въ другихъ: *ѣрѣши* (*ѣрѣши*)—*оброси-*
те: послѣднему чтенію или переводу слѣдуютъ: славянскій, Русскій (лы-
сину), Вульгата (*calvitium*), Акыла и Симмахъ (*φαλιερωσαν*). Различеніе
объясняется различнымъ переводомъ еврейскаго слова פֶּתַח , которое
означаетъ плѣшь, лысину и остриженіе волосъ въ знакъ скорби и траура.

высланы Тобою, оставлятъ свое отечество и переселяются въ землю Ассирійскую не только, говоритъ, живущіе въ Самаріи, но живущіе въ Геѣѣ; изъ нихъ одни сдѣлались отступниками и презрителями и не хотѣвшими ходить за слѣдъ повелѣній Твоихъ: другіе, насмѣхаясь надъ терпѣливыми бѣдствіями, случившея съ ними ставили въ униженіе Твоей славы. Посему Ты Самъ *даси посылаемыхъ даже до послѣдія Гевоя, дома суетны.* Суетными же оказались дома Ѳ Ефрема и Гевянъ потому конечно, что не хотѣли чтить Бога и совершали богослуженіе изваяннымъ,—помышляли только о плотскомъ, преданы были земному и не придавали никакого значенія добродѣтели. Затѣмъ блаженный пророкъ вставляетъ нѣкоторую скорбь и какъ бы ударяетъ руками, приходя къ мысли о нѣкогда совершившихся въ Самаріи дѣлахъ. Размышляетъ о надменности царей и о томъ, что плодомъ неразумія ихъ были тѣ нечестія, въ которыхъ согрѣшилъ Израиль; ибо ихъ изобрѣтеніемъ были телицы и капища иныхъ идоловъ; они не переставали всячески раздражать Творца. Посему онакаивая ихъ Пророкъ говоритъ: *вотще была царемъ Израилевымъ, дондеже послѣдники приведутъ.* Онъ какъ бы такъ говорилъ: цари не отстаютъ отъ суетныхъ занятій, пока не дошли до такого бѣдственнаго состоянія, что удѣлъ, данный имъ отъ Бога, сдѣлался достоинствомъ другихъ. А такъ какъ Ассиріянне имѣли намѣреніе владычествовать надъ всею землею Іудейскою, то онъ беретъ два города на границахъ всей страны, разумѣю Лахисъ и Одоламъ.

(Здѣсь не достаетъ объясненія послѣдующихъ словъ пророка, составляющихъ конецъ этой главы и начало послѣдующей).

Гл. II, ст. 1. 2. *Быша помышляюще труды, и дѣлающе злѣя на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершаху тѣмъ: понеже не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желеху селѣ, и грабляху сиротѣ, и дома отъимаху, и расхищашу мужа и домъ его, и мужа и насльдіе его.*

Напротивъ они должны были бы воздѣвать руки къ Богу, въ то время какъ приносима была утренняя жертва по закону... Ночью же у нихъ происходили совѣщанія, спокойное разсужденіе, возбуждались пожеланія къ присвоенію чужихъ полей, къ разрушенію домовъ, къ притѣспенію и насилію, къ ограбленію мужа и его насльдія. Посему справедливо они были отвергнуты, какъ пустые дома, и какъ не знающіе, какія расположенія души угодны Богу. Итакъ гораздо лучше и превосходнѣе возвышаться надъ такими (стремленіями) и удаляться отъ всякаго зла, уклоняясь какъ можно больше отъ любостыжанія и не стремясь ни къ чему излишнему, заботиться же только о пищѣ и кровѣ и о томъ, что благоразумнымъ людямъ необходимо для жизни; ибо *хотящій богатитися впадаютъ въ похоти многи несмысленны и вреждающія, яже погружаютъ человчки во всегубительство и погибель* (1 Тим. 6, 9). Кромѣ того достойно наказанія—ночные досуги употреблять на грѣховные замыслы, напротивъ прекрасно соревновать блаженному Псалмопѣвцу, который говоритъ Богу всяческихъ: *полнощи востахъ исповдаться тебѣ о судьбахъ правды твоея* (Псал. 118, 62); и опять: *Боже, Боже мой, къ тебѣ утреннюю: возжада тебе душа моя, коль множицею тебе плоть моя. Поминахъ тя на постели моей, на утреннихъ поучахся въ тя* (Псал. 62, 2. 7).

Ст. 3. *Сего ради сія глаголетъ Господь: се изъ по-*

мысляю на племя сіе злая, отъ нижеже не подвижете выи вашихъ, и не пойдете прости внезапно, яко время зло есть.

Поелику они придумывали скорби и дѣлали зло нѣкоторымъ людямъ, пренебрегая воздѣвать руки къ Богу какъ дѣломъ безплоднымъ и бесполезнымъ; то и Я, говорить, *номысю злая* на все это племя, то есть, тщательно обдумаю, какамъ страданіямъ или неотвратимымъ бѣдствіямъ подвергнуть ихъ. Говорить, что насылаемая бѣды будутъ такъ тяжелы и обременительны, что подвергшіеся имъ будутъ подобны согнувшимся и они согнутся какъ бы обремененные страшною и невыносимою ношею; ибо время, говорить, *будетъ зло*, когда постигнуть ихъ послѣдствія гнѣва (божественнаго). Это, думаю, и есть то, о чемъ нѣкто премудро воспѣваетъ: *яко беззаконія моя превзыдоша главу мою, яко бремя тяжкое отяготиша на мнѣ* (Псал. 37, 5). Но Господь нашъ Иисусъ Христосъ такъ обремененныхъ призываетъ къ освобожденію отъ угрожающихъ имъ бѣдъ, говоря: *приндите ко Мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и азъ упокою вы* (Матѣ. 11, 28), и тѣ, которые почтили своею вѣрою Призвавшаго ихъ, сложили съ себя тяжесть, а книжники и фарисеи, оскорбившіе Его своею безчувственностью, остались, и вполне справедливо, труждающимися и обремененными. а съ ними вмѣстѣ и остальная толпа, которая не могла ходить правыми путями. Предвидя это, божественный Давидъ вопіялъ къ Богу: *да помрачатся очи ихъ еже не видѣти, и хребетъ ихъ выну сянцы* (Псал. 68, 24), дабы, не видя вышняго и не будучи въ силахъ устремить умственный взоръ свой къ надеждѣ святыхъ и къ прекрасному небесному граду, они какъ бы согбенные взи-

рали только на одно земное, привязываясь своею необузданною и богоненавистною душею къ временному и плотскому.

Ст. 4. *Въ той день примется на вы притча, и восплачется плачь съ тѣсною, глаголющъ: бѣдство пострадохомъ: часть людей моихъ измѣрися ужемъ, и не бы възбраняяи его, еже отаратитися.*

Говорить, что съ ними случится одно за другимъ два несчастія—притча и плачь. Кажется, притча означаетъ то, что изъ за нихъ или о нихъ будетъ рѣчь какъ бы въ устахъ всѣхъ: ибо необычайныя бѣдствія всегда служатъ предметомъ разсказовъ и молва о нихъ обходить города и страны и доносится даже до предѣловъ земли. Плачь же означаетъ слезы и при нихъ вопли, которые могутъ издавать или другіе о нихъ, или сами они о себѣ самихъ, оклавывая свои собственные страданія. Посему говорить: *бѣдство пострадохомъ*. А какой именно видъ бѣдствія разумѣть здѣсь, объясняетъ, говоря: *часть людей моихъ измѣрися ужемъ, и не бы възбраняяи его, еже отаратитися*: наследство, говорить, данное Моему и возлюбленному (очевидно Израилю) раздѣлено врагами, то есть, подчинено (чуждымъ) законамъ и уплатъ податей, ибо что измѣряется, то подлежитъ обложенію и подати. Потомъ, когда это совершилось и случилось сверхъ чаянія, то не оказалось никого, кто бы могъ воспрепятствовать этому. Почему же, говорить, безмолствовали телицы, Хамость, Дагонъ, Веельфегоръ, Вааль и разнообразныя идола въ капищахъ Самаріи? Они не воспрогивились раздѣляющимъ и не помогли своимъ поклонникамъ, не поразили своимъ гнѣвомъ раздѣляющихъ землю. Подобное сему говорить Онъ и устами пророка Іереміи объ Израильтянахъ: и во время озлобленія своего

рекутъ: *восстани, и избави насъ. И гдѣ суть бози твои, яже сотворилъ еси тебѣ? да восстанутъ и избавятъ тя во время озлобленія твоего* (Пер. 2, 27. 28). Но какъ могутъ избавить другихъ тѣ, изъ которыхъ безъ труда можно сдѣлать все, что кому угодно? Ибо они суть *дѣла рукъ человѣческихъ* (Псал. 113, 12)—серебро и золото, и камень и дерева, нѣмое и безчувственное вещество. Да воспѣваетъ же божественный Давидъ: *подобни имъ да будутъ творщици я, и вси надьющися на ня* (—16).

Села ваша раздѣлена быша. Ст. 5. *Сего ради не будетъ ¹⁾ вмещущъ ужа въ жребій ²⁾.*

Объясняетъ смыслъ прежде сказаннаго; вы, говорить, лишились наслѣдства и другіе раздѣлили вашу страну, и тебѣ нельзя будетъ измѣрять свое. И мы увидимъ, что этому именно и подверглись надменные Иудеи послѣ пришествія Христа на землю; ибо нагло погнутившіе со Христомъ лишились данныхъ имъ владѣній: они были первенцемъ и премудрый Павелъ говорить, что *ихъ обитованія, ихъ отцы и отъ нихъ Христосъ по плоти* (Рим. 9, 4. 5), но они лишились упованія, а множество язычниковъ достигло всей славы и овладѣло ихъ наслѣдствомъ. Ибо имъ сгали принадлежать и обитованія, имъ и Христосъ, имъ и отцы, потому что чадами Авраама называются тѣ, которые подражали вѣрѣ его въ необрѣзаніи: *не вси бо суции отъ Израилля, сіи Израилля, ни зане суть сѣмя Авраамле, но чада обитованія причитаются въ сѣмя* (Рим. 9, 6. 7. 8). По-

¹⁾ Слав. прибавлено: *тебѣ*, какъ и въ нѣкоторыхъ.

²⁾ Въ Слав. слѣдующія слова: *въ сѣмь Господни* огрессены къ стиху 5-му, какъ въ большинствѣ списковъ и изданій, а также въ Вульгатѣ и Еврейскомъ; но у св. Кирилла они составляютъ начало стиха 6-го, какъ и въ древнихъ кодексахъ Ватиканскомъ и Александрійскомъ.

сему и божественный Іоаннъ, избличая гордость и пустое надменіе Іудеевъ, говоритъ: *сотворите убо плодъ достоинъ покаянія: и не начинайте глаголати въ себѣ: отци мамы Авраама* (Матѣ. 3, 8. 9). Итакъ безумный Израиль лишился наслѣдія; а множество язычниковъ какъ бы возродилось и Христосъ полагаетъ имъ славное и достойное пріятія наслѣдіе небесныхъ благъ: ибо они сдѣлались согражданами ангеловъ и своими Богу, единымъ тѣломъ со Христомъ, единеніемъ съ Нимъ просвѣщены Духомъ и будутъ наслаждаться поистиннѣ вождельною жизнью въ праведности, святости и безсмертіи.

Ст. 6. 7. *Въ сонмъ Господни не плачитесь слезами, ниже да слезитъ о снхъ: не отвержетъ бо укоризны глаголанъ: домъ Іаковль разгнѣва духъ Господень: не сія ли суть начинанія его.*

Итакъ скажи мнѣ, ужели Богъ отвергаетъ рѣшимость Израйля покаяться и прекращаетъ Свое милосердіе къ нему, хотя они желали бы научиться тому, что больше всего прилично имъ, и исполнять уже угодное Ему? Нѣтъ, Онъ говоритъ не то. Но есть нѣкоторыхъ людей обычай, когда ихъ обличаетъ кто-либо изъ мудрыхъ за ихъ прегрѣшенія, простирать раскаяніе свое даже до слезъ и исповѣдывать ихъ и въ эгомъ только одномъ искать безмѣрнаго прощенія ихъ, но при этомъ все еще не прекращать свойственныхъ имъ грѣховъ. Такъ поступали нѣкоторые изъ Израильянъ, такъ что иногда они не жалѣли своихъ одеждъ. Но что говоритъ Прозирающій въ сердца и утробы? *Обратитесь ко мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, въ постъ и въ плачи, и въ рыданіи, и расзорните сердца ваша, и не ризы ваша* (Іоил. 2, 12. 13). А что они проливая изъ глазъ пустыя слезы и лицемѣрно произнося хорошія слова, но не остав-

ляя своихъ желаній, могутъ сдѣлать Судію не милосерднымъ и не сострадательнымъ къ нимъ, объ этомъ учить, говоря: *въ сонмъ Господни не плачитесь слезами*, не дѣлайте, говорить, домою плача храмъ божественный; не плачьте въ немъ съ тѣмъ, чтобъ только сказать, что въ домѣ Божіи вы плакали; ибо это совершенно бесполезно. И пусть никто не говорить сихъ словъ: *домъ Иаковъ разгнѣва духъ Господень*; ибо онъ никакъ не могъ бы скрыть этимъ тѣхъ постыдныхъ дѣлъ, въ которыхъ оказался виновнымъ, хотя бы и рѣшился злоупотребить столь хорошими словами. *Не сія ли суть начинанія его?* А какія, — объ этомъ онъ говорить такъ: *быша помышляюще труды, и дѣлающе злая на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершаху тая: и не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желажу селъ, и грабляху сиротъ, и дома отгимаху, и расхищажу мужа и домъ его, и мужа и насладіе его*. Но если, говорить, таковы его дѣла; то какъ онъ можетъ освободиться отъ порицанія (за нихъ), проливая пустыя слезы, исповѣдуя ихъ и говоря: *домъ Иаковъ разгнѣва духъ Господень?* Итакъ, рѣшившимся принести покаяніе необходимо удалиться отъ злыхъ дѣлъ, плакать же такъ и исповѣдаться предъ Богомъ уже тогда, когда почтутъ Его своими добрыми дѣлами; ибо Богъ воззреть не на одни только слезы и красивыя слова, но на нравы и образъ жизни. Только тогда плачь будетъ приносить пользу, когда съ отверженіемъ порока окажется соединеннымъ добродѣтельный образъ жизни, ибо, съ уничтоженіемъ въ насъ грѣха, начинаетъ проникать добродѣтель къ намъ.

Ст. 7. 8. *Не словеса ли его суть добра съ нимъ, и правіи ходиша? И прежде люди мои во вражду сопротивишася, противу миру своему.*

Опять обвиняетъ ихъ въ томъ, что они привыкли говорить красивыя слова, но ихъ словамъ не соотвѣтствуетъ ихъ душевное расположеніе; ибо у нихъ, говорить, слова правильныя и очень красивыя; они исповѣдуютъ свои преступленія, называютъ Господа милостивымъ и благимъ и многообразно притворяются, а самыми дѣлами своими не переставали раздражать Его. Всякій можетъ видѣть, что они сами себя сдѣлали врагами и отвергли свой собственный миръ. И самъ народъ мой, говорить, возсталъ врагомъ собственному своему миру; ибо еслибы они почтили Бога, то они могли бы находиться въ благосостояніи и роскоши, имѣть постоянную славу и прочное счастье; но они добровольно отступили отъ Него. Посему, самовольно отрекшись отъ жизни въ мирѣ, они какъ бы сами собираютъ войну на свои собственные головы. А что и согрѣшившимъ не совѣмъ бесполезно обращаться къ Богу со словами мольбы, по крайней мѣрѣ въ то время, когда они чувствуютъ стыдъ отъ собственныхъ грѣхопадений,— это мы покажемъ изъ самаго богодухновеннаго Писанія. Во второй книгѣ Паралипоменонъ написано объ Ровоамѣ: *и бысть егда устроися царство Ровоамова, и укрѣпился, остави заповѣди Господни, и весь Израиль съ нимъ* (2 Пар. 12, 1). Затѣмъ противъ Иерусалима вооружился Сукакимъ, царь Египетскій и выступилъ со всею военною силою своей страны. Послѣ сего пришло пророкъ Самей къ Ровоаму и къ начальникамъ Иудинимъ, иже собраши блгу во Иерусалимъ отъ лица Сусакимова, и рече къ нимъ: *вы остависте мене, и азъ оставлю васъ въ руку Сусакима. И пострашишася* (устыдились) *начальницы Израилевы, и царь, и рекоста: праведенъ Господь. Егда же видѣ Господь, яко смиришася, и бысть слово Господне къ Самею, глаго-*

лющи: смиришася, не разорю ихъ (2 Пар. 12, 5—7). И далѣе опять говорить: *и егда смирися той, отвратится отъ него ярость Господня, а не въ разореніе въ конецъ: ибо и во Іудѣ, говоритъ, бяху словеса блага* (—12). Видишь, какъ не бесполезно имѣть на языкѣ благія слова, если только съ ними соединяются страхъ и стыдъ за свои согрѣшенія. Посему какъ Павелъ говоритъ: *не въ словеси царство Божіе, но въ силахъ* (1 Кор. 4, 20); такъ и Христосъ нѣгдѣ ясно сказалъ: *не всякъ глаголюи ми, Господи, Господи, внидетъ въ царствіе небесное: но творяи волю Отца моего, иже есть на небесахъ* (Матѣ. 7, 22). Итакъ бесполезно, какъ я сказалъ недавно, говорить о Богѣ прекрасныя слова, если они не сопровождаются добрыми дѣлами.

Кожу его одраша, еже отгяти упованіе сокрушеніе ратное.

Опять высказываетъ обвиненія въ гибели народа получившимъ начальство надъ нимъ. Вѣдь онъ не въ состояніи оказывается воспитывать самъ себя, выводить на правую и неизвращенную стезю и, что особенно важно, благоговѣйно прилѣпляться къ Богу, а привязанность къ изваяннымъ пресѣкать и возможно больше удалять, какъ нѣчто бесполезное и гибельное. А между тѣмъ они сами (начальники) сдѣлались губителями и оболстителями, увлекающими души подвластныхъ ко всему противоположному, склоняющими удаляться отъ Бога и болѣе величаться разнаго рода заблужденіями. Посему, нанося оскорбленіе Богу, они утратили и надежду на Него, которую еслибы они продолжали имѣть, не было бы никакого препятствія побѣдить врага. Итакъ говорить о нихъ, какъ объ овцахъ, что *кожу ихъ одраша, еже отгяти упованіе сокрушеніе ратное*. Какъ бы такъ говорить: они обнажили его (народъ) отъ одѣ-

яній упованія и, лишивъ его попеченія и помощи отъ Меня, сдѣлали слабымъ и легко побѣдимымъ; ибо у нихъ отнята была надежда на Бога; а это было для нихъ военнымъ пораженіемъ. Какъ для бессловесныхъ животныхъ шкура ихъ служить безопаснымъ облаченіемъ (а голое тѣло чрезвычайно нѣжно и слабо), такъ и для насъ самихъ служить безопаснымъ покровомъ и какъ бы нѣкоторой кожей сила упованія на Бога. Если мы имѣемъ ее и никакимъ образомъ не оскорбляемъ Бога; то мы легко преодолѣемъ враговъ и восторжествуемъ надъ ними во всякой войнѣ, плотской и духовной: *наступимъ и на аспида и на василиска, и попережъ льва и змія*, по написанному (Псал. 90, 13) и, ввѣряя себя Ему, воспоемъ: *Господи, Боже силъ, блаженъ человекъ уповай на тя* (Псал. 83, 13).

Ст. 9. *Сего ради старѣйшины людей моихъ извергуться изъ домовъ сладости своея, злыя ради начинаній своихъ отриновени быша.*

Поелику, говорить, тѣ, которые могли своими наставленіями и внушеніями погубить своихъ подчиненныхъ, — руководители, и отцы и пастыри и начальники *кожу его одраша* и лишили его надежды на Бога, посредствомъ которой легко было сокрушить всякую войну; то по этой причинѣ они, утративъ домашнія блага, потерявъ самое вождѣльнѣйшее для нихъ, лишившись наслажденія и утѣхи, справедливо пойдутъ ко врагамъ и подвергнутся тяжелой отвѣтственности за нерадѣніе и нечестіе. А что не кто либо другой былъ виновникомъ ихъ страданія, но что напротивъ сами они были причиною его, показываетъ, говоря: *злыя ради начинаній своихъ отриновени быша. Небезъправды бо простираются мрежи пернатыхъ. Си бо убійству пріобщающеса, сокровиществуютъ себѣ змиа.* (Притч. 1, 17).

Итакъ мы сами себѣ причинимъ зло, если захотимъ дѣлать то, что незаконно. Мы извергаемся и изъ домовъ сладости; ибо оскорбляющіе Бога не узрятъ вышнихъ и небесныхъ обителей, но останутся непрчастными какъ надежды святыхъ такъ и блаженства вѣчнаго. Мудрые же и добрые и расположенные ко всему похвальному не будутъ, говорить, среди нихъ, напротивъ на небесахъ составлять церковь и будутъ жить въ вышнихъ обителяхъ и наслаждаться небесными благами.

Ст. 9. 10. *Приблизитесь горамъ вѣчнымъ: востани и поиди, яко ивѣсть тебѣ сей покой.*

Рѣчь еще къ получившимъ власть надъ народомъ. Но, какъ употреблялось въ благопристойной рѣчи, выражается иронически, внося въ рѣчь ради ихъ пользы нѣчто огорчительное. Какъ-бы такъ говорить: о вожди народа! вѣроятно, вамъ кажется тяжелымъ и обременительнымъ блаженствовать у себя дома, имѣть свое отечество, пребывать въ мирѣ и проводить образъ жизни, свойственный свободному состоянію. Такъ идите же къ врагамъ, бѣгите въ страну Персовъ и Армянъ, если это, какъ кажется, представляется вамъ благополучіемъ. *Приблизитесь горамъ вѣчнымъ*; говорить о горѣ Араратъ. Названы горы вѣчными потому, что среди нихъ они намѣревались прожить долгія времена; или же потому, что они были отъ вѣка извѣстны влѣдствіе того, вѣроятно, что на нихъ остановился ковчегъ.

Но эта рѣчь можетъ быть отвесена и къ тѣмъ, которые жили во времена пришествія Спасителя и которые, слѣдуя ученію книжниковъ и фарисеевъ, не пришли къ вѣрѣ въ Него; ибо какъ бы горами были самые знаменитые между ними и преимуществами священства вознесенные на высоту и достиг-

шіе славнаго жребія. Но это было привременно, ибо тѣнь прешла, служеніе въ образахъ какъ бы обветшало, а священный тогдашній родъ оказался безплоднымъ. Но тогда наконѣцъ открылись горы вѣчныя, то есть, проповѣдники и служители новаго завета, возвѣщающіе таинство Христа, извѣстные и славные и просіявшіе высокими добродѣтелями. Горами ихъ называетъ Богъ и чрезъ другаго Пророка, такъ говоря: *и искупаютъ горы сладость и вси холми насаждени будутъ* (Ам. 9, 13); ибо слово возвѣщающихъ о Богѣ весьма сладко и для истинно любящихъ Бога пріятнѣе самаго меда; которые со всею справедливостію могутъ сказать Спасителю всѣхъ насъ Христу: *коль сладка гортани моему словеса твоя, паче меда устомъ моимъ* (Псал. 118, 103). Къ этимъ-то духовнымъ горамъ, можно сказать, еще неувѣровавшіе пусть и приблизятся, очевидно по духовному настроенію, и обрѣтутъ покой; ибо они тотчасъ освободятся отъ обременившаго ихъ грѣха, между тѣмъ какъ они не имѣли никакого покоя въ жизни по закону, если истинно то, что писья удаляется, а духъ преобладаетъ. Итакъ пусть Іудеи и отъ насъ услышать: *востани и пойдѣ яко нѣсть тебѣ сей покой*: поелику ты не имѣешь упокоенія въ законѣ, то ступай и чрезъ вѣру перейди къ ученію Христову.

Нечистоты ради истлѣете тлѣніемъ.

Нечистотою называетъ безславную скверну нелѣпаго и отвратительнаго идолослуженія; ибо оно поистинѣ постыдно и безобразно. Но есть и другой видъ скверны и нечистоты; это—притѣсненіе братьевъ и похищеніе чужаго и разныя другія неправды. Итакъ ради сей нечистоты, говорить, вы погибли, жалкимъ образомъ истлѣвши тлѣніемъ въ смерть. Погибли же и противящіеся вѣрѣ во Христа, и не ради чего либо

другаго, а ради нечистоты. Это ясно подтвердить намъ Самъ Христосъ, говоря невѣрующимъ Иудеямъ: *аминь аминь глаголю вамъ: аще не имете вѣры, яко азъ есмь, умрете во грѣсѣхъ вашихъ* (Іоан. 8, 24). Не тоже ли означаютъ и слова: *нечистоты ради истлѣете тлѣніемъ?* ибо они не очистились отъ своихъ преступленій, и не будучи оевобождены отъ древнихъ преступленій, они не получили спасенія отъ Христа, какъ тѣ, которые приняли вѣру въ Него.

Ст. 11. *Прогнастесе никимже гоними.*

Вы. говорить, по своей собственной волѣ подверглись плѣну или удаленію къ иноплеменникамъ, очевидно, что и ко врагамъ. Никто не настаивалъ на этомъ или не принуждалъ къ этому, но они сами и притомъ съ большимъ рвеніемъ предпочли дѣлать то, чрезъ что являлась необходимость наказанія ихъ уже противъ ихъ воли. Толпы Иудеевъ оказались прогнанными, между тѣмъ какъ никто не гналъ ихъ. Вѣдь имъ можно было жить благополучно и пользоваться всѣми благами, еслибы они почтили Христа; но они отступили отъ Него и многообразно оскорбили Его; не вѣруя Ему и дерзко поступаая въ отношеніи къ Нему, какихъ неприличій не дѣлали и не говорили о Немъ? — Итакъ, когда никто не гонитъ насъ, пусть будемъ преслѣдовать себя самихъ и, сдѣлавшись виновниками непоправимыхъ золъ для собственныхъ своихъ душъ, да не будемъ несправедливо обвинять въ этомъ Подателя всяческихъ Бога, напрогивъ—самихъ себя, если только мы находимся въ здоровомъ состояніи ума и мысли.

Духъ постави лжу, исказа тебѣ въ вино и пилнство.

Нѣкоторые изъ жителей Самаріи, находившіеся при идольскихъ капищахъ, разнообразно старались предвозвѣщать будущее и притворяясь, что они обла-

даютъ точнымъ знаніемъ будущаго, приходящимъ къ нимъ возвѣщали пріятное и радостное, стремясь къ жалкимъ и презрѣннымъ прибуткамъ и за нѣсколько олововъ или за кусокъ хлѣба, по написанному (Иезек. 13, 19), продавая ложныя предсказанія. Это въ особенности портило и губило Израиля. Посему говорить, что духъ лувавый какъ съѣтъ поставилъ ложь для Ефрема и. какъ бы нѣкоего ядовитаго снадобья, накапалъ ему въ вино демонскаго заблужденія и при помощи благоприятныхъ всему поспѣнѣйшему средствъ привелъ его какъ бы въ состояніе опьяненія.

Такъ и фарисеямъ лукавый змій и отступникъ *искапа* ложное мнѣніе и нелѣпное заблужденіе относительно Христа; ибо они иногда говорили, что еслибы этотъ человекъ былъ отъ Бога, онъ не нарушалъ бы субботы (Іоан. 9, 16), а иногда осмѣливались называть Его самаряниномъ (Іоан. 8, 48) и даже винопійцей (Матѣ. 11, 19). И если истинно, что *никто же речетъ анаѳема Іисуса*, развѣ только подѣ влияніемъ Веельзевула (1 Кор. 12, 3); то не жалко ли видѣть, что въ особенности у нихъ *духъ постави лжу!*

А влилъ онъ по каплямъ въ ихъ умъ и сердце, посредствомъ оболъщенія, забвеніе о Немъ, вслѣдствіе котораго по сираведливости и погибли, подобно дикимъ звѣрямъ набрасываясь (на Него) со всякою наглостью и вооружаясь хулою.

Ст. 11. 12. *И будетъ ¹⁾ отъ капли людей сихъ, собираемъ соберетсѣ Іаковъ, со всеми пріемляя пріиму оставшихъ Израилевыхъ ²⁾, вкупѣ положу возвращеніе его.*

¹⁾ У св. Кирилла прибавлено: *тебѣ*

²⁾ У св. Кирилла прибавлено: *τοῦ οἴκου* — дому Израилева, а въ Александр. кодексѣ: *τοῦ λαοῦ τούτου*.

Зло идетъ къ увеличенію по немногу и сначала обнаруживается въ немногихъ, а потомъ всегда почти овладѣваетъ уже многими и переступаетъ за первоначальные предѣлы. Въ справедливости сказаннаго мною можетъ убѣдиться всякій, кто захочетъ глубже уразумѣть смыслъ случившагося съ Ефремомъ. Иероваамъ первый и нѣкоторые изъ единомысленныхъ съ нимъ, поставивъ телицы въ капищахъ, поклонялись имъ и внимали словамъ нечестивыхъ лжепредсказателей или лжепророковъ. Потомъ, когда зло стало распространяться и къ прежнимъ прибавлять другіе пороки, тогда наконецъ Израиль соединился и всецѣло устремился къ одной цѣли и предался грѣху не въ какой либо части своей, но весь вообще и всячески. Итакъ отъ капли, говорить, которую накаплетъ имъ слово лжепророковъ (ибо весьма многіе у Ефрема привыкли дѣлать это), соберется, говорить, весь Іаковъ, то есть, придетъ къ одному убѣжденію и этотъ недугъ охватитъ все. Но я наведу на нихъ за это наказаніе не по частямъ, напротивъ буду дожидаться присоединившихся къ уже погибшимъ ¹⁾. Это и означаетъ *пріемлай пріиму оставшихъ Израиля*. И тогда-то наконецъ я совершу единое отъ всѣхъ отвращеніе ²⁾.

Это можетъ служить доказательствомъ свойственнаго Богу долготерпѣнія; потому что Онъ не тотчасъ наказываетъ, но милостиво откладываетъ наказаніе и ожидаетъ исправленія и обращенія заблуждающихся. Если же этого не будетъ, напротивъ окажется, что недугъ усиливается, тогда наконецъ и неохотно отрватится отъ нихъ. Но и за отвраще-

¹⁾ Т. е. пока и остальные не присоединятся къ тѣмъ, которые уже погибли.

²⁾ Отвращусь однимъ разомъ.

ніемъ всеконечно послѣдуетъ Его жалость къ тѣмъ, которые подверглись этому. Посему и божественный Давидъ воспѣваетъ: *не отвори лица Твоего отъ мене, и не уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего* (Псал. 26, 9). Надобно знать, что Веельзевулъ какъ бы влилъ по каплямъ въ книжниковъ (только) и фарисеевъ ложное и превратное мнѣніе о Христѣ, но этотъ недугъ овладѣлъ уже и всѣми, и заблужденіями вождей увлеклось остальное множество народа. Посему, подвергшись одинаковому приговору, ведущему къ осужденію и отверженію, они понесутъ наказанія, вполне соответствующія своимъ прегрѣшеніямъ.

Аки овцы въ скорби, яко паству посредь ложа ихъ ¹⁾ *изскачатъ отъ человекъ* ²⁾ *просьченіемъ предъ лицомъ ихъ: проськоша, и проидоша врата, и изыдоша ими: и изыде царь ихъ предъ лицомъ ихъ, Господь же* ³⁾ *вождь ихъ будетъ* ⁴⁾.

Обыкновенно святые пророки созерцаютъ то, какъ нѣкогда придетъ въ исполненіе предвозвѣщенное ими, и видятъ какъ настоящее и теперь совершающееся то, что откроется въ послѣдствіи по прошествіи многихъ временъ. Такъ блаженный Пророкъ Исаія, повѣствуя о томъ, что совершится нѣкогда со Христомъ, и видя Его какъ бы ведомаго на спасительное страданіе, говорить: *яко овца на заколеніе ведеса, и яко агнецъ предъ стрижушимъ его безгласенъ* (Ис. 53.

¹⁾ *αἰτῶν*, а въ текстѣ св. Кирилла. *αὐτοῖ*—*сто*.

²⁾ Въ славянскомъ согласно Комплютенской Библии и др. нѣкотор. тутъ кончается стихъ 12-й, а слѣдующій 13 й начинается такъ: *Взыди (ἀνάβηθι) просъчимъ*. Въ авторитетномъ текстѣ LXX хотя и нѣтъ слова: *взыди*, но выраженіе: *διὰ τῆς διακοπῆς* *просъчимъ*—начинаетъ стихъ и относится къ *просъкоша*—*διέκοψεν*, между тѣмъ какъ въ славянскомъ и у св. Кирилла слово *просъкоша* начинается новое предложене и вторая половина стиха.

³⁾ *ὁ δε Κύριος*, но у св. Кирилла. *ὁτι Κύριος*,—*яко Господь*

⁴⁾ *ἡγήσεται*, но у св. Кирилла: *ἡγήσασθε*—*бысть*

7). (Другой Пророкъ), какъ бы созерцаая мѣста гвоздей, спрашиваетъ Его и говоритъ Ему, то-есть Господу нашему Иисусу Христу: *что язвы сія посреди руку твою?* А онъ отвѣтилъ: *ими же уязвленъ быхъ въ дому возлюбленнаго моего* (Зах. 13, 6). А божественный Іеремія, предвозвѣстивъ будущую войну противъ Іерусалима и видя (очевидно въ пророческомъ созерцаніи) великое множество уже убитыхъ Іудеевъ, оплакиваетъ ихъ, говори: *горе мнѣ, яко изчезаетъ душа моя надъ убиенными* (Іер. 4, 31). Такъ и блаженный Пророкъ Михей, кажется, какъ бы видить будущее смятеніе въ городахъ Самаріи, многихъ уже объятыхъ страхомъ, другихъ же бѣгущихъ и перескакивающихъ чрезъ стѣны и рвы, и самыя полчища враговъ, проламывающихъ ворота, и чрезъ нихъ врывающіяся въ городъ вмѣстѣ съ военачальниками, причемъ Богъ какъ бы покровительствуетъ имъ и возбуждаетъ ихъ противъ потомковъ Израиля, какъ оскорбленный ими. Итакъ, говорить, они будутъ поражены такимъ страхомъ. какой испытываетъ овца во время преслѣдованія, или цѣлое стадо, если бы оно расположилось на логовищахъ, а нѣкоторые захотѣли бы изловить его; тогда увидѣли бы вверхъ и внизъ скачущихъ овецъ, и если бы случился проломъ, то идущихъ чрезъ него. Такъ будутъ, говорить, поступать и тѣ, противъ которыхъ будетъ идти война Вавилонянъ. Разсѣкая ворота, воочію или предъ лицомъ ихъ они взойдутъ и выйдутъ чрезъ нихъ, то есть, безъ труда и безъ всякаго страха взойдутъ въ города, имѣя своимъ вождемъ Господа всяческихъ: потому что владычество надъ Израилемъ не есть дѣло ихъ собственной крѣпости, но слѣдствіе того, что Богъ предалъ его имъ. Говорить, что тоже случилось и съ тѣми,

которые дерзко поступили съ Еммануиломъ; ибо и у нихъ опустошены города и селенія, послѣ того какъ покорили ихъ Веспасіанъ и Титъ и привели въ исполненіе божественный гнѣвъ противъ нихъ.

Гл. III ст. 1—4. *И речетъ: слышите убо сія власти дому Иаковля, и оставшии дому Израилева: не вамъ ли есть еже разумѣти судъ? Ненавидящіе добра, а ищущіи зла, похищающіи кожи ихъ съ нихъ, и плоти ихъ отъ костей ихъ. Якоже обглодши плоти людей моихъ, и кожи ихъ отъ костей ихъ одраша, и кости ихъ столкоша, и содробиша яко плоти въ конобъ, и яко мяса въ горнецъ: тако возопіютъ ко Господу, и не послушаетъ ихъ: и отворотитъ лице свое отъ нихъ въ то время, понеже слукавоваша въ начинаньяхъ своихъ на ня.*

Вождемъ, открывающимъ ворота врагамъ Израиля, облегчающимъ для нихъ все, устранивающимъ затрудненія, чтобъ они могли съ большимъ успѣхомъ совершить остальное и безъ труда одолѣть противниковъ,—былъ Самъ Господь. И скажетъ начальникамъ и оставшимся изъ народа. *Речетъ* употребилъ вмѣсто: будетъ держать рѣчь къ нимъ. Имѣющихъ власть обвинить въ нерадѣніи, — въ томъ, что они нисколько не заботились о подчиненныхъ и сдѣлались ихъ губителями и развратителями; а развращеннымъ и оболыщеннымъ своенравіемъ властей такимъ образомъ даетъ понять, что за грѣхи по отношенію къ нимъ на виновныхъ обрушивается наказаніе. Ибо Творецъ всяческихъ и сотворившій челоуѣка на дѣла благая, яже прежде уготова Богъ, да въ нихъ ходимъ (Еф. 2, 10), какъ говоритъ божественный Павелъ, печется и о заблуждающихся. Итакъ что же говорить? *не вамъ ли есть еже разумѣти судъ?* Судомъ же называетъ или состоявшееся относительно ихъ правильное и безпристрастное опредѣленіе или осуж-

деніе. Въ этихъ словахъ слѣдуетъ разумѣть знаніе суда не посредствомъ только изученія; ибо для совершившихъ оныя грѣхи что плохое произошло бы отъ этого? или какую скорбь причинило бы это тѣмъ, которые были нечестивы? Но (это *разумніе суда* есть такое, при которомъ) обыкшіе грѣшить, чрезъ дѣйствительное испытаніе будущихъ бѣдъ подвергаясь должному возмездію отъ казнителей, сами наконецъ, сказано, узнаютъ тогда и преимущество присущей имъ власти и силу Владычныхъ судовъ. Итакъ, говорить, вамъ въ особенности необходимо при помощи имѣющаго совершиться съ вами узнать судъ,—вамъ, всегда наклоннымъ ко злу и пренебрегающимъ добро,—вамъ. дѣлающимъ дикое и необузданное нападеніе на Мои дѣла, нисколько не уступающимъ самымъ свирѣпымъ звѣрямъ, — сдирающимъ кожу съ овецъ, терзающимъ и безпощадно разрывающимъ ихъ мясо и какъ бы варящимъ его въ горшкахъ. Этимъ онъ указываетъ на всякій видъ корыстолюбія, ненасытности и властительства. Поелику они совершали такія дѣла; то, говорить, и сами они возопіюгъ; но я не удостою ихъ Своего попеченія; и если бы они возопили, прося меня о милости, я не преподалъ бы. И это потому, что сами они дурно поступали съ подчиненными своими и употребляли противъ нихъ всякаго рода лукавства, жестокія и нечестивыя ухищренія и козни.

Это можно примѣнить, и весьма справедливо, къ книжникамъ и фарисеямъ. Будучи вождями народа, начальствуя надъ толпами народа, какъ бы надъ стадами овецъ, они безпощадно нападали на вѣрующихъ во Христа и какъ бы сдирая съ нихъ кожу, дѣлили между собою ихъ мясо и пожирали святыхъ, нисколько не отличаясь отъ дикихъ звѣрей. Посему

и слышали слова Бога, устами Исаи провозгласившаго: *егда прострете руки ко мнѣ, отвершу очи мои отъ васъ: и аще умножите моленіе, не услышу васъ: руки бо ваша исполнены крове* (Иса. 1, 15).

Ст. 5. *Ся глаголетъ Господь на пророки лстящія людей моихъ, угрызающія зубы своими, и проповѣдающія миръ на нихъ, и не вдася во уста ихъ, возставиша на нихъ рать.*

Прежде онъ сильно обвинялъ Израильтянъ за то, что они добровольно устремлялись на погибель, сами на себя накликали бѣдствія и сильно склонны были къ небрежности; къ этому присовокуплялъ, что Онъ сильно оскорбленъ тѣмъ; что лукавый и нечистый демонъ всегда оболъщаетъ и обманываетъ ихъ. Онъ говоритъ такъ: *востани и поиди, яко нѣсть тебѣ сей покой: нечистоты ради истальете тлѣніемъ. Прогнастеса никимже гоними: духъ постави лжу, искапа тебѣ въ вино и пѣяство.* Вслѣдствіе этого онъ сильно порицалъ тѣхъ, которые получили власть управленія. Теперь же благовременно направляетъ свои рѣчи на бывшихъ у нихъ лжепророковъ и прорицателей, которые какъ бы по каплямъ подливали имъ въ вино то, что исходило отъ лукаваго и нечистаго демона, очевидно, ложь и оболъщенія. Такимъ образомъ какъ бы предавшись нѣкому пѣяству, они утратили здравый смыслъ. Такъ они угрызали и совершали не мало обидъ, склоняя елѣдовать ихъ самоизмышленнымъ рѣчамъ, а не откровеніямъ святыхъ пророковъ, полученнымъ отъ Бога. Они лгали, говоря (Израильтянамъ), что они будутъ проводить жизнь въ мирѣ и благоденствіи и что никакая скорбь не будетъ беспокоить ихъ. Но такое ихъ слово было не отъ Бога; ибо нечистымъ устами не дана была возможность возвѣщать столь славныя и достойныя пріятія предрѣченія. Поелику же они расположили ихъ

внимать имъ; то этимъ возбудили противъ нихъ войну, не сами подстрекая къ этому Ассирянъ, но возбуждая божественный гнѣвъ противъ нихъ; ибо за то, что они внимали тѣмъ, справедливо постигли ихъ и военныя бѣдствія.

Это обвиненіе есть одно изъ наиболее справедливыхъ и приложимыхъ къ архіереямъ и фарисеямъ; послѣдовавъ за ними, жалкая толпа Іудеевъ погибла и была истреблена, ибо стала нечестивою и убійцею Господа.

Ст. 6. Сего ради ночь будетъ вамъ отъ видѣнія, и тма будетъ вамъ отъ волхвованія, и зайдетъ солнце на пророки, и померкнетъ на ня день.

Поелику, говоритъ, вы вливали по каплямъ ложь въ вино и пьянство народу, — угрызали его подобно звѣрямъ, и, ложно возвѣщая ему, что онъ будетъ наслаждаться миромъ, были причиною того, что онъ подвергся бѣдствіямъ войны: то по справедливости ночь и тьма найдетъ на васъ, хотя вы и притворяетесь, что видите, и воображаете, что стараетесь предсказывать прекрасно и неложно; солнце зайдетъ отъ васъ и самый свѣтъ дневной помрачится для васъ. Мы не хотимъ сказать того, что солнце дѣйствительно сокрыло отъ нихъ лучи свои, или свѣтъ зари помрачился для нихъ, но что великость бѣдствія была для нихъ тьмою и ночью непроглядною и исчезновеніемъ солнечныхъ лучей и сокрытіемъ свѣта или инымъ чѣмъ, что бы ни случилось изъ такихъ явленій; ибо страшныя и необычныя бѣдствія приводятъ въ опьяніе умъ, приводятъ въ смятеніе сердце и наполняютъ его тьмою.

Поистиннѣ можно сказать, что и отъ народа Іудейскаго, нагло поступившаго со Христомъ, сокрылось солнце въ духовномъ смыслѣ, потому что Богъ не

осіяваетъ его и духовный день не сіяетъ ему, но какъ бы ночь грѣховная распростерлась надъ нимъ; ибо *осльпѣишася*, какъ говоритъ Павелъ, *всегда чтется Моисей, покрывало на сердце и гъ лежитъ* (2 Кор. 3, 14. 15): *глаголющеся быти мудры, обзюродѣши, и омрачися неразумное и гъ сердце* (Рим. 1, 22. 23). А что это случится съ ними, это предрекъ имъ Христось, говоря: *дондеже свѣтъ имате, ходите во свѣтъ, да символе свѣта будете* (Іоан. 12, 35) Поелику же они не приняли божественнаго свѣта, то есть, Христа, то они объягы были тьмою и для *и гъ ночь бысть отъ виднѣній*, по слову Пророка. Тоже самое случится и съ изобрѣтателями ересей, которые, выставляя себя видящими и усиливаясь уразумѣть таинство Христа, говорятъ, жалкіе, ложь и происходящій отъ заблужденія вредъ какъ бы по каплямъ вливаютъ въ сердца простодушнѣйшихъ, и такимъ образомъ отводятъ ихъ отъ догматовъ истины. Итакъ *будетъ и гъ отъ виднѣній ночь и тьма*, и отъидутъ они во тьму кромѣшную, согрѣшившіе противъ братьевъ и уязвляющіе немощную совѣсть тѣхъ, за когорыхъ Христось умеръ (1 Кор. 8, 12. 13).

Ст. 7. *И усрамлятся видящій соня. и посмѣяни будутъ волсви, и возглаголютъ на нихъ вси сіи, зане не будетъ послушани ихъ.*

Они предвозвѣщали, что будетъ великій миръ и, приходящихъ къ нимъ увлекаая пустыми сновидѣніями, возбуждали въ нихъ склонность вѣрить, что все пойдетъ, какъ они думаютъ, и исполнится все, чего желаютъ. Когда же въ дѣйствительности исходъ событій оказался совершенно противоположнымъ тому, о чемъ они говорили, и случилось совершенно противоположное ихъ ожиданію; тогда наконецъ по необходимости они признаны были лжецами, пусто-

словами и обманщиками, и дошли до такого безславія, что никто не хотѣлъ слушать ихъ. А какимъ образомъ и почему тѣ, которые говорили пріятное, обольщенныхъ ими подвергли неожиданному бѣдствію, совершенно вопреки ихъ радостнымъ надеждамъ?

Ст. 8. *Аще азъ не наполню силы духомъ Господнимъ и судомъ и силою, еже возвьстити Іакову нечестіи его, и Израилеви грѣхи его.*

Показываетъ, что люди, имѣющіе ложную славу пророковъ, совершенно необходимо должны говорить ложь; ибо какъ можетъ открывать истину говорящій не отъ Бога, Который есть истина? (Іоан. 14, 10). О Каинѣ нѣгдѣ Христосъ сказалъ: *онъ челоукоубійца бы искони и во истинѣ не стоитъ: яко лжець есть, какъ и отецъ его* (Іоан. 8, 44). А отцемъ его называетъ изобрѣтателя лжи, то есть, сатану. А что говорящіе отъ духа діавольскаго, изрекая то, что ему принадлежитъ, по необходимости лгутъ, — можно ли сомнѣваться въ этомъ? Говорящіе же по внушенію Бога всенепремѣнно высказываютъ самое лучшее и истинное, потому что имѣютъ въ себѣ истину. Итакъ можетъ ли, говорить, кто нибудь произнестъ безошибочное слово пророчества. если я не исполню его Моимъ духомъ, нѣкоторымъ могуществомъ и правдою и судомъ, такъ чтобъ онъ могъ безбоязненно и безтрепетно возстать противъ грѣшниковъ и обличить ихъ? Полагаю, что говорящимъ о Богѣ потребно весьма большое и превосходное мужество; ибо иногда они обличаютъ цѣлый народъ и царей и людей обладающихъ могуществомъ, которые преимущественно возстаютъ противъ стремящихся къ исправленію нравственности народа и не терпятъ рѣчей людей, желающихъ принести пользу. Посему бла-

женные Пророки терпѣли страданіи, подвергались опасностямъ, разнообразно были убиваемы, подпадая нерѣдко неправедному гнѣву руководствуемыхъ ими людей; а божественныхъ учениковъ даже и бичевали; ибо исполненные силы и суда и правды во Христѣ, чрезъ вѣру во Христа они приводили къ Богу толпы Іудеевъ (Дѣян. 5, 26 дал. 22, 1 дал.). Но терпя побои, они радовались и съ восторгомъ выходили изъ синедріона, *яко за имя Господи Іисуса сподобившася безчестіе пріяти* (Дѣян. 5, 41): они знали, что, страдая со Христомъ, они вмѣстѣ съ Нимъ будутъ и царствовать (2 Тим. 2, 12).

Ст. 9. 10. *Слышите сія старѣйшины дому Іаковля, и оставшіи дому Израилеви гнушающіися судомъ и вся правая развращающіи, созидающіи Сиона кровми, и Іерусалима неправдами.*

Будучи весьма благъ и потому зная тяжесть имѣющихъ случиться съ ними бѣдствій, Создатель употребляетъ все способы, прибѣгаетъ ко всякому виду увѣщанія и угрозы въ упованіи, не обратятся ли согрѣшившіе, и не пожелаютъ ли они покаяться, послѣ беззаконій научившись подобающему и рѣшившись совершать то, при помощи чего, конечно, безъ труда можно было бы избѣгать послѣдствій гнѣва (божественнаго). Присемъ человѣку любознательному и преданному наукѣ необходимо знать, что слово Пророковъ въ библіи и у священннхъ писателей хотя и непрерывно (т. е. излагается цѣльно и связно), но оно относилось къ разнымъ обстоятельствамъ и по частямъ. Посему, еслибы и казалось иногда, что Пророки говорятъ одно и тоже, то слѣдуетъ при этомъ имѣть въ виду, что они возвѣщали такое, какъ я сказалъ, не въ отношеніи къ одному и тому же обстоятельству и не однимъ и

тѣмъ же лицамъ, но, часто со включеніемъ значительныхъ разстояній, они обращались съ рѣчью къ другимъ лицамъ, въ иное время и по иному обстоятельству. И это потому, что надобно было знать все, имѣющее случиться, и предвозвѣстить общее бѣдствіе для живущихъ по всей землѣ. Итакъ къ вамъ, говоритъ, слово, — къ вамъ, которые дошли до такого неразумія, что стали питать отвращеніе къ суду, то есть, къ справедливости, и законъ, направляющій къ благому вѣдѣнію, извратили, — къ вамъ, которые думаютъ, что можно созидать Сіонъ убійствами и неправеднымъ пролитіемъ крови и тѣмъ дѣлать Іерусалимъ славнымъ и знаменитымъ. Но лучше бы имъ было думать, что они разрушаютъ его, хотя они были поставлены для созиданія и устроенія его, какъ назначенные Богомъ предстоятели стада, священники и хранители закона.

Но на самомъ-то дѣлѣ они разрушили Іерусалимъ кровопролитіями: ибо они избили Пророковъ и къ нимъ присоединили Владыку всяческихъ, говорю, Христа: будучи строителями Сіона, они отвергли Его. Хотя Богъ ясно говорилъ: *се азъ полагаю во основаніе Сіону камень многоцѣпенъ, избранъ, краеуголенъ, честенъ, и въручай въ оны не постыдится* (Иса. 28, 16): но, какъ я сказалъ, строители Сіона отвергли этотъ избранный и честный камень. А между тѣмъ онъ полагается во главу угла (Матѳ. 21, 42); ибо Христосъ воцарился надъ язычниками и надъ обрѣзанными, которыхъ и создалъ въ одного новаго человѣка, творя миръ крестомъ и какъ бы нѣкоторый уголь связывая единомушіемъ въ духъ, какъ написано: *народу въровавшему би сердце и душа едина* (Дѣян. 4, 32). Поелику же чрезъ освященіе и въру они сдѣлались подобными краеугольному и честнѣйшему камню,

то и божественный Петръ прекрасно и премудро пишетъ: и вы яко каменіе живо лиждитесь, домъ духовенъ въ храмъ святой, въ жилище Божіе въ Духѣ (1 Петр. 2, 5); ибо Христось вселился въ сердцахъ вѣрующихъ: и въ нихъ нѣгдѣ Онъ говоритъ устами Пророка: яко вселюси въ нихъ, и похожду, и буду имъ Богъ, и тѣи будутъ мнѣ людіе (Лев. 26, 12; 2 Кор. 6, 16).

Ст. 11. 12. *Старѣйшины ихъ ¹⁾ на дарыхъ суждаху, и жерцы ихъ на мзды отвѣщавашу, и пророцы ихъ на сребрь волъвовашу, и на Господь почивашу, глаголюще: не, Господь ли въ насъ есть? не придутъ на ны злая. Сего ради васъ дѣля Сіонъ якоже нива изорется, и Иерусалимъ яко овощное хранилище будетъ, и гора дому яко лугъ дубравный.*

Для святѣйшаго Бога однимъ изъ самыхъ мерзостныхъ и въ высшей степени прискорбныхъ дѣлъ служить неправый судъ и принятіе подарковъ, какъ написано: *пріемлющему дары неправедно въ нѣдри не предъусуѣваютъ путіе* (Притч. 17, 23). Нѣкоторые до такой степени преданы бываютъ проклятому любостыжанію, что за ничто считаютъ извращать правду и торговать истиною. Какъ засорившіе глаза свои пылью чувствуютъ ослабленіе зрительной способности; такъ и сіи впадаютъ въ слѣпоту въ отношеніи ко Христу: *дары бо, какъ написано, ослѣпляютъ очи мудрыхъ, и отлещутъ словеса праведныхъ* (Втор. 16, 19). Нарушающіе же справедливость обезображиваютъ чистую красоту божественныхъ достоинствъ; ибо единому Богу принадлежитъ судъ. Зная это блаженный Моисей говоритъ: *да не пріимешъ ²⁾ лица въ судъ, яко судъ Божій есть* (Втор. 1,

¹⁾ Въ Слав. и у LXX сго.

²⁾ Соответственно греческому *οὐκ ἐπιτρέψεται*, въ Слав. *да не постане*.

17). Привыкшій же совершать неправый судъ какъ бы святотатственно касается божественнаго и верховнаго престола и да вѣдаетъ онъ, что является преступникомъ противъ самой неизреченной славы, которая умѣетъ производить судъ правый и справедливый; ибо, какъ я сказалъ, судъ принадлежитъ Богу. Кромѣ того страшно обращать благочестіе въ поводъ къ прибытку и дѣло Божіе считать средствомъ къ стяжанію. Вижу, какъ не оставляетъ безъ обвиненія ни пророка, ни священника, желающихъ получать мзду, такъ что приходившимъ къ нимъ за вразумленіемъ говорятъ въ томъ только случаѣ, если они приносятъ имъ за это мзду и дары. Думаю, что слово Божіе въ настоящемъ случаѣ опять напоминаетъ о жепророкахъ и отнюдь не о священнодѣйствующихъ по закону и истинно, но о тѣхъ, которые обыкновенно незаконными путями достигаютъ этихъ почестей и куплею приобрѣтаютъ себѣ эту славу; ибо (ни одинъ) Святой Пророкъ или истинный священникъ не сдѣлаетъ свою душу повинною въ такихъ преступленіяхъ. Потомъ, согрѣшающіе такимъ образомъ, говорятъ, *на Господь почиваху, глаголюще: не Господь ли въ насъ есть? не придутъ на ны злыя.* И несомнѣнно, Богъ всяческихъ былъ во Израилѣ; Онъ избавилъ ихъ отъ бѣдствій въ Египтѣ, ввелъ въ землю обѣтованія, сдѣлалъ ихъ сильнѣе и могущественнѣе ихъ враговъ. Но въ тоже время надобно было имъ вполне понять, что Богъ не могъ быть съ тѣми, которые совершали ужасные грѣхи и обвиняемы были въ такихъ черзостяхъ. Вѣдь святое не можетъ быть въ общеніи съ сквернымъ и чистое не можетъ находиться въ соприкосновеніи съ грязнымъ. А что они имѣли суетныя мысли, воображая, что, хотя они вели порочную жизнь, хотя они безъ мѣры

(безъ удержу) дѣлали зло, — тѣмъ не менѣ Богъ пребываетъ съ ними, — объ этомъ они узнаютъ. говорить, изъ самыхъ имѣющихъ совершиться событій. *Сіонъ изорется* и славный Іерусалимъ *будетъ яко овощное хранилище*, то есть, будетъ опустошонъ и разрушенъ. И самая *гора дому*, то есть, храмъ на высокомъ холмѣ превратится въ *лугъ дубравный*, все равно, какъ еслибы сказалъ, превратится въ убѣжище дикихъ звѣрей и норы змѣй; ибо какъ на горахъ и въ лѣсахъ живугъ звѣри и свирѣные виды пресмыкающихся, такъ и въ запустѣвшихъ мѣстахъ и вездѣ, гдѣ оказывается много развалинъ.

Это самое и случилось съ народомъ Іудейскимъ; потому что онъ нагло поступилъ съ самимъ Еммануиломъ. Тогда-то они совершенно погибли, и не осталось камня на камнѣ, по слову Спасителя (Лук. 19, 44). Сіонъ, бывший древле предметомъ благоговѣнія и удивленія, оказался пахотною землею и удобною для земледѣлія. Но надобно знать, что и въ насъ Богъ будетъ не тогда, когда мы имѣемъ одну только вѣру и вслѣдствіе этого какъ бы успокоиваемся въ Немъ, но тогда, когда къ вѣрѣ присоединяется прославленіе Его чрезъ дѣла, ибо *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (Іак. 2, 26), по написанному. Когда же съ благами вѣры бываютъ неразлучны и дѣла, тогда-то именно Богъ и пребудетъ съ нами, будетъ укрѣплять наши силы, считать насъ своими друзьями, радовать какъ присныхъ и избавлять отъ всякаго зла.

Гл. IV ст. 1. 2. *И будетъ въ послѣдній они явлена гора Господня, уготована надъ верхи горъ, и вознесется выше холмовъ, и потщатся къ ней ¹⁾ люде, и придутъ къ ней ²⁾ языцы мнзи. и рекутъ: придите взидемъ на*

¹ и ²) πρὸς αὐτό, — а у Св. Кирилла πρὸς αὐτόν и ἐκ' αὐτόν.

гору Господню, и въ домъ Бога Иаковля: и покажутъ намъ путь его, и поидемъ по стезямъ его.

Въ сихъ словахъ усматривается ясное предсказаніе о церкви изъ язычниковъ. Когда отвергнутъ былъ Израиль по плоти и жертвы подзаконныя престали, прекратилось и священство изъ колѣна Левина, а въ послѣдствіи и самый знаменитый храмъ былъ сожженъ и Іерусалимъ былъ разрушенъ,— тогда Христосъ явилъ церковь изъ язычниковъ, какъ бы въ послѣднее время, то есть, въ концѣ сего вѣка, ибо тогда Онъ сталъ подобнымъ намъ. Итакъ, горюю Онъ называетъ церковь, которая есть *домъ Бога жива* (1 Тим. 3, 15). Высокою же называется потому, что въ ней совсѣмъ нѣтъ ничего низкаго, но она поднимается высоко познаніемъ догматовъ о Богѣ, возвышается въ ней и самая жизнь оправданныхъ во Христѣ и освященныхъ въ Духѣ; ибо въ нихъ нѣтъ привязанности къ земной и животной жизни, какъ это каждый легко замѣтитъ въ обрѣзанныхъ. Послѣдніе подвержены плотоугодію и пристрастію къ постыднымъ прибыткамъ, оказались кровожадными и виновными и во многихъ другихъ преступленіяхъ. А *иже Іисусъ Христовы*, какъ говорить божественный Павелъ, *плоть распяши со страстьми и похотьми* (Гал. 5, 24); стремленіе къ обогащенію они до такой степени вознепавидѣли, что можно слышать ихъ восклицаящими съ дерзновеніемъ: *имѣюще нишу и одѣяніе, сими довольни будемъ. А хотящии богатитися впадаютъ въ напасть и сѣть, и въ полоти многи и полезны ¹⁾*, *яже погружаютъ челоуьки во всегубительство и погибель* (1 Тим.

¹⁾ Св. Кирилъ слѣдуетъ весьма рѣдкому чтенію: ἀνοήτους., вместо общаго и авторитетнаго: ἀνοήτους, слав. *несмысленны*.

6, 8, 9). А также и отъ убійствъ они удалились настолько, что ударяющимъ въ правую щеку обращаютъ и другую (Матѣ. 5, 39). Горю церковь можетъ быть называема и въ иномъ смыслѣ, по сравненію съ ученіями Эллиновъ: ибо они весьма неразумно учатъ, что надобно поклоняться камнямъ и деревьямъ и вообще ивари. Она же ясно возвѣщаетъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога, Который устроилъ эту вселенную и хранитъ ея благополучіе и какъ Богъ есть владыка всяческихъ. Указываетъ этимъ на то, что гора Господня возвысилась надъ горами и холмами и что она находится на виду и на весьма открытомъ мѣстѣ; ибо находящееся на горѣ бываетъ видимо оговскуду, сильно кидается въ глаза и не можетъ остаться незамѣтнымъ даже ни для кого изъ людей, далеко находящихся. А что они съ большою готовностью должны были стремиться къ ней, пророческое слово ясно указало на это. Объ этомъ засвидѣтельствовали и непреложно подтвердили это и самыя историческія событія. *Потщатся*, говорить, *къ нему люди*, очевидно, къ Владыкѣ дома, то есть, Христу. Что же скажутъ? *Приидите, взыдемъ на гору Господню, и въ домъ Бога Иаковля, и покажутъ намъ путь его, и поидемъ по нему*. Слышишь, какъ посѣбно они возбуждаютъ другъ друга, говоря: *взыдемъ*. Это — правильно и разумно. Я сказалъ бы, что, уразумѣвъ низкій и презрѣнный характеръ ученія Эллиновъ, они говорятъ: *взыдемъ*, какъ бы подсакивая въ высь — къ тому, что относится къ познанію дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Они желаютъ правды и жаждутъ научиться пути Господню. Присемъ они обѣщаются ходить, и весьма старательно, стезями Его. Кто же были ихъ руководители? Очевидно, ученики Спаси-

теля, которымъ дано было божественное повелѣніе и которымъ Христосъ сказалъ: *идите научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ.* (Матѣ. 28, 19. 20).

Ст. 2. 3. *Яко отъ Сиона изыдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима, и разсудитъ средь людей многихъ, и изобличитъ языки крѣпки даже до земли дальнія.*

Огромныя и неизчислимыя толпы язычниковъ, устремляющіяся къ горѣ Господней, то есть, къ Іерусалиму, желающія научиться пути Господа и общающія съ готовностью, итти по нему, здѣсь высказываютъ причину, по которой онѣ не хотятъ болѣе подчиняться закону и обращаться къ іудейству. До пришествія Спасителя, когда язычники стояли еще подъ закономъ ¹⁾, нѣкоторые изъ заблудившихся приходили и, расставаясь со зломъ идолослуженія и потомъ принимая обрѣзаніе по плоти, старались жить сообразно съ нравами и законами Іудеевъ. Такихъ у нихъ было неизчислимое множество. Такъ Соломонъ, когда вознамѣрился построить храмъ во Іерусалимѣ, то назначилъ сто пятьдесятъ тысячъ камнегесовъ и работниковъ и *присельцевъ* (прозелитовъ); ибо такъ написано въ Паралиполинахъ (2 Пар. 2, 17 и д.). Это событіе было прообразомъ таинства: ибо въ будущемъ должны были воздвигнуть Богу истинный и знаменитый храмъ, то есть, церковь, но не Іудеи уже, а языческіе народы, которые повсюду разносили ²⁾ *уже въ тайны Іудея*, имѣющаго обрѣзаніе не во плоти, но духомъ (Рима. 2, 28—29). Итакъ и до пришествія Спасителя обра-

¹⁾ Т. е. жили во время подзаконное, ветхозавѣтное.

²⁾ Т. е. распространяли и прославляли.

щались нѣкоторые изъ идолопоклонниковъ и жили сообразно съ законами Іудеевъ. Когда же наконецъ была явлена гора Господня, по истинѣ отовсюду видимая, то къ ней идутъ охотнѣе радуясь и говоря, *яко отъ Сиона изыдетъ законъ и слово Господне изъ Іерусалима*. Повидимому, они желаютъ этимъ сказать и ясно провозгласить, что нѣкогда Сионъ будетъ лишенъ и самаго закона и Іерусалимъ останется безъ божественныхъ глаголовъ. И подлинно, какъ бы отступило отъ нихъ слово Божіе, глаголанное чрезъ ангела; тѣмъ лишилась всякаго значенія и прекратилось заключающееся въ прообразахъ, уничтожились и жертвы и наконецъ все, установленное Моусеемъ, что касается буквы, говорю, какъ бы достигло предѣла. А что Христосъ долженствовалъ судить и избличать многія народы, — объ этомъ какъ бы пророчествуютъ и предвозвѣщаютъ въ словахъ: *разсудитъ и избличитъ*. Какъ и какимъ образомъ, объ этомъ необходимо сказать. Убѣждая удаляться отъ разныхъ заблужденій и ясно показывая, что они поспѣшаютъ къ погибели, если не рѣшатся жить право и очищаться отъ вины древнихъ согрѣшеній, онъ судить и обличаетъ нѣкоторымъ образомъ не какой-либо одинъ только народъ, *но даже до земли дальнихъ*, то есть, до предѣловъ поднебесной, ибо спасительное слово проповѣдуется повсюду; *проповѣдано*. говорить, *будетъ евангеліе сіе во всемъ мѣръ* (Матѣ. 26, 13). Но, кажется пророческое слово открываетъ намъ нѣкоторую другую тонкую и сокровенную тайну: ибо нѣкоторымъ образомъ повѣствуетъ о томъ, при какомъ условіи могутъ быть приняты народы изъ язычниковъ, и о томъ, что они, оставивъ то древнее заблужденіе, пойдутъ наконецъ на гору Господню, то есть, въ цер-

кви. Изъ вышняго, говоритъ, Сіона и духовнаго Іерусалима *изыдетъ законъ и слово Господне*: ибо сошло къ намъ съ небесъ Слово Бога, Которое и стало для насъ закономъ и законодателемъ, и Оно *разсудитъ средь людей многихъ и изобличитъ народы крѣпки до земли дальнія*. А на что хочеть указать выраженіе: *разсудитъ и изобличитъ*, объ этомъ я скажу что мнѣ думается. Жестоко властвовалъ надъ всѣми сатана и вмѣстѣ съ подчиненными ему лукавыми силами угнеталъ живущихъ подъ солнцемъ и, наложивъ на всѣхъ ярмо владычества своего, удалялъ отъ Бога живущихъ на землѣ. Но *Богъ явился намъ*, по написанному (Псал. 117, 27 ср. 1 Тим. 3, 16: 1 Іоан. 1, 2), на послѣдокъ открылся добрый пастырь и избавилъ отъ его жестокой власти введенныхъ въ заблужденіе, а обольстителей ихъ осудилъ и притѣснителей изобличилъ, то есть, начала и власти міродержителя вѣка сего, *духовъ злобы поднебесныхъ* (Еф. 6, 12). На это ясно указываетъ намъ самъ Христосъ, говоря: *нынѣ судъ есть въку (айѳос) сему: нынѣ князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31. 32). Онъ произвелъ судъ надъ многими, неизчислимыми народами, очевидно притѣсняемыми, и оправдалъ ихъ въ милости и вѣрѣ, а князя вѣка сего изгналъ и лишилъ его власти надъ нами, обличая его, какъ нечестивца, какъ челоуѣкоубійцу, какъ притѣснителя людей. Вмѣстѣ съ нимъ изобличены были и прочія толпы демоновъ. нѣкогда ужасныя и сильныя, проходившія не чрезъ одинъ только городъ, но разсѣявшіяся по землѣ дальней, то есть, до предѣловъ вселенной: ибо они какъ бы раздѣлили между собою землю и никто не былъ совершенно безопасенъ отъ ихъ жестокости.

Ст. 3. 4. *И раскуютъ мечи своя на рала, и сулицы своя на серпы, и не ктому возметъ языкъ на языкъ меча, и не научатся ксеми воевати. И почитъ кійждо подъ лозю свою, и кійждо подъ смоковницею свою, и не будетъ устрашающаго, зане уста Господа Вседержителя глаголаша сѧ.*

Во Христѣ все стало новымъ, и истинно говоритъ Павелъ: *во Христѣ нова тварь, древила мимоидоша* (2 Кор. 5, 17); ибо и самое состояніе вещей преобразовалось въ лучшее, не порождающее уже ни войнъ, ни битвъ, съ ихъ невыносимыми и по истинѣ бѣдственными для всѣхъ походами. Ибо слова: орудія войны передѣлаются въ инструменты для земледѣлія и *кійждо почитъ*, какъ говоритъ пророкъ, *подъ смоковницею свою и подъ лозю свою и пьтъ никого устрашающаго*, — на что другое могутъ указывать намъ, какъ не на то, что будетъ глубокой и постоянной миръ и время, свободное отъ войны? Это и исполнилось съ пришествіемъ Спасителя. Поэтому Самъ Христосъ говорилъ: *миръ мой даю вамъ*. Когда и какимъ образомъ миръ наступилъ въ мірѣ? Когда напослѣдокъ владычество Римлянъ и славнѣйшее царство распространилось на вселенную; тогда собраны были всѣ народы и подчинились единому игу и прекратили войну другъ противъ друга и обратились къ мирнымъ занятіямъ, очевидно, къ земледѣлію; каждый изъ нихъ безопасно живетъ въ своихъ городахъ. А до того времени, пока Римляне не покорили ихъ себѣ, повсюду были войны и возстанія странъ и городовъ, и желающимъ производить опустошеніе у кого захотятъ открывалась возможность расхищать имущество другихъ, къ качеству побѣдителей, и жителямъ каждой страны и каждого города необходимо было хорошо владѣть военнымъ оружіемъ

и учиться военному искусству, чтобъ защищать себя самихъ и своихъ дѣтей. Когда же окрѣпла наконецъ сила (Римскаго) царства; тогда все это прекратилось, и военные орудія превратились въ топоры, серпы и плуги и передѣланы во многое другое подобнаго же рода.

Если же кто захочетъ понимать рассматриваемыя слова духовно; то онъ уразумѣетъ опять, что когда Христосъ по милосердію своему къ намъ даровалъ намъ миръ и обезсилилъ начала и искони враждовавшихъ противъ тѣхъ, которые стремились жить благочестиво; тогда мы избавились отъ ужаса, сдѣлались безопасными отъ нападенія и битвы и, обратившись къ духовному земледѣланію, собираемъ плоды правды и почтили наконецъ подъ смоковницею и виноградною лозою. Смоковница же будетъ символомъ сладости, а виноградная лоза символомъ духовной радости; ибо слово Спасителя весьма сладостно и способно возвеселить сердце человѣка, по написанному (Перем. 15, 16). Кромѣ того сладостна и исполнена радости надежда на будущее, которою мы обогатились во Христѣ.

Ст. 5. *Ико еси людіе поидутъ кѣждо въ путь свой, а мы поидемъ во имя Господа Бога нашего во вѣкъ, и дилечае.*

Употребляющіе усиліе войти на гору Господа и желающіе научиться стезямъ Его, общають повиновеніе и усвояютъ превосходныя правила жизни во Христѣ, и тѣмъ весьма хорошо показываютъ намъ, что они будутъ проникнуты самымъ сильнымъ стремленіемъ къ благочестію. Ибо, говорить, каждый изъ живущихъ въ той или другой странѣ, или городѣ идетъ тою дорогою, какую самъ избралъ, и ведетъ образъ жизни, сообразный съ своимъ соб-

ственнымъ взглядомъ и сообразно со своимъ пониманіемъ счастья; а для насъ предметъ заботы есть Христосъ, Его заповѣди мы считаемъ прямою стезею, и мы пойдемъ вмѣстѣ съ Нимъ не только въ настоящемъ и прошедшемъ вѣкѣ, но и дальше. Это непреложная истина, ибо тѣ, которые нынѣ вмѣстѣ съ Нимъ страдаютъ, повсюду пойдутъ съ Нимъ и съ Нимъ вмѣстѣ прославятся и воцарятся. А Христа дѣлаютъ главнымъ предметомъ своихъ думъ тѣ, которые ничего не ставятъ выше любви къ Нему, удаляются отъ суетныхъ мірскихъ развлеченій, напротивъ ищутъ правды и угоднаго Ему и успѣха въ добродѣтеляхъ, каковъ былъ божественный Павелъ. Поэтому онъ пишетъ: *Христови срасляхя: живу же не ктому азъ, но живеть во мнѣ Христосъ* (Гал. 2, 19. 20) и еще: *не судихъ бо видѣти что въ васъ, точію Исуса Христа, и сего распяти.* (1 Кор. 2, 2).

Ст. 6. 7. *Въ той день, глаголетъ Господь, соберу сокрушенную, и отринувенную прииму. и ихже отринухъ. И положу сокрушенную во останокъ, и отринувенную въ языкъ кривокъ, и воцарится Господь надъ ними въ горы Сионъ отъ нынѣ и до вѣка.*

Опять открываетъ, что Израиль никоимъ образомъ еще не лишенъ всецѣло надежды. Хотя онъ и былъ сокрушонъ, сдѣлался отринутымъ или отвергнутъ ради весьма великаго нечестія, какъ врагъ Бога и идолослужитель, какъ мерзостный и нечистый и безмѣрно виновный въ преступленіяхъ челоуѣкоубійства (они убили пророковъ и потомъ въ довершеніе всего распяли самого Спасителя и Искупителя всѣхъ); но ради отцевъ онъ помилованъ и останокъ спасенъ и сдѣлался народомъ великимъ. Не подлежитъ сомнѣнію, что подъ народомъ великимъ надо разумѣть, и со всею справедливостью, святое множество оправ-

данныхъ во Христѣ. А что есть наилучшаго въ немъ и можетъ возбуждать удивленіе, такъ это блага духовныя и украшенія сердца, то есть, освященіе, упованіе на Христа, истинная вѣра, удивительная добродѣтель, достостославное терпѣніе и подчиненіе царской власти самаго Христа, и имѣніе Его наставникомъ своимъ, — *единъ бо есть наставникъ нашъ Христосъ* (Матѣ. 23, 10). А когда воскреснуть мертвые, тогда *и мы живущіи оставшии кутно съ ними восхитени будемъ на облацѣхъ въ срѣтеніе Господне на воздухѣ. и тако всегда съ Господемъ будемъ* (1 Солун. 4, 17). Горою же Сіономъ называетъ вышній Іерусалимъ, мать первородныхъ, — въ которомъ и мы будемъ вмѣстѣ съ Самимъ Христомъ.

Ст. 8. *И ты столпе паствы мѣлныя ¹⁾, дщи Сіоня, къ тебѣ придетъ, и увидетъ власть первил, царство изъ Вавилона дщери Іерусалимли.*

Потерпѣвшимъ бѣдствія здѣсь возвѣщаются дѣла божественнаго милосердія. Прежде сказалъ, что нѣкогда Онъ приметъ сокрушенную и сдѣлаетъ ее народомъ великимъ. Но между тѣмъ вставляетъ обвиненіе, — и въ томъ, что она была всячески измучена, сокрушена и отвержена, благополезно укоряетъ ее, ибо, какъ говорилъ блаженный Павелъ, *печаль, яже по Бозь, покалѣе нераскалѣно во спасеніе содѣловаетъ* (2 Кор. 7. 10). Итакъ Онъ поражаетъ по любви, — и такъ какъ не было добровольнаго рѣшенія испытать что либо горькое, то Онъ достигаетъ сего ударами наказанія. *Столпомъ паствы мѣлныи* (жалкой) называетъ Сіонъ, или самый Іерусалимъ, какъ бы говоря

¹⁾ *αἰ μύκτος* какъ въ Коппл. и нѣк., но въ славянскомъ, согласно авторитетному чтенію *мѣлной* — *αἰ μύκτος*. Впрочемъ въ толкованіи св. Кирилла относитъ это слово и къ *πικρία* (col 704, D) и къ *τίφος* (col 705, A).

о немъ со свойственнымъ Ему благородствомъ или высказывая печаль о немъ: о, Сіонъ или Іерусалимъ— несчастная дщерь Моя! о жалкое и темное жилище Моихъ овецъ! непремѣнно и противъ воли повергнешся ты предъ врагами: придетъ, непремѣнно придетъ на тебя, и не въ продолжительномъ времени, господствующее надъ земными царствами и сильнѣйшее ихъ царство, то есть, Вавилонское. *Столомъ мѣльнымъ* и темнымъ жилищемъ называетъ Сіонъ или Іерусалимъ, такъ какъ всѣ въ немъ ходятъ какъ бы во тьмѣ отъ того, что не хотятъ сдѣлать законъ Божій свѣтильникомъ и свѣтомъ для себя и освѣщеніе имъ принять въ душу свою; а не иначе, какъ только при этомъ условіи и можно было итти безошибочнымъ путемъ, удаляться отъ гибели, избѣгать грѣха и не поддавать встрѣчающимся на семъ пути бѣдствіямъ.

Поэтому будемъ пѣть и мы, взывая ко Господу: *просвѣти очи мои, да некогда усну въ смерть. Да некогда речетъ врагъ мой: укрѣпихся на него* (Псал. 12, 4). Будучи освѣщены божественнымъ свѣтомъ и принявъ въ свою душу сіяніе вышней, исходящей отъ Бога, премудрости, мы будемъ недоступны для враговъ; избавившись послѣдствій божественнаго гнѣва, мы будемъ наслаждаться благомъ небесной радости и всеконечно благоденствовать во Христѣ.

Ст. 9. 10. *И нынѣ вскую познала еси зло? не бѣ ли тебѣ ¹⁾ царя? или совѣтъ твой погубе, яко обидоша тя болѣзни, аки рождающія? Болѣзници и мужайся, и приближайся дщи Сіоня яко рождающая: зане нынѣ изыдеши изъ града, и вселишися на поли, и дойдеши Ва-*

¹⁾ У св. Кирилла: *ἐν σοί*—въ тебѣ, какъ въ компл. и нѣкот; но въ толковани дважды встрѣчается обычное чтеніе: *σοί*.

*вилона: оттуду изыметъ ты, и оттуду избавитъ ты
Господь Богъ твой отъ руки врагъ твоихъ.*

Итакъ *придетъ, говорить, къ тебѣ власть первая.* Но въ чемъ заключается причина, ради которой ты поражаешься столь ужасными бѣдствіями или тѣмъ, что обыкновенно причиняетъ бѣдствія, говорю, бѣдствіями войны? Ужели у тебя не было царя? ужели ты не позаботилась составить себѣ мудрой совѣтъ и разсмотрѣть дѣло наилучшимъ образомъ? Опять благородно поражаетъ ее и косвенно порицаетъ какъ весьма неразумную и не уклоняющуюся отъ оскорбленія Бога. Какимъ способомъ, объ этомъ скажу кратко. Въ началѣ управлялъ Израильтянами самъ Богъ, при посредствѣ премудраго Моисея, а послѣ него при посредствѣ Іисуса Навина, облеченнаго достоинствомъ военачальника, затѣмъ чрезъ избираемыхъ по временамъ судей, а послѣ нихъ чрезъ блаженнаго Самуила. Но въ то время, какъ у нихъ былъ такой порядокъ дѣлъ и все шло у нихъ прекрасно, они жалкіе замыслили худое противъ самихъ себя. Отвергая иго царства Божія, они пришли къ блаженному Самуилу и говорили ему: *се ты состарѣлся еси, сынове же твои не ходитъ по пути твоему: и нынѣ постави надъ нами царя, да судитъ ны, якоже и прочіи языки. И бысть, говоритъ, лукавъ глаголѣ предъ очима Самуиловыма, яко рѣша: даждь намъ царя, да судитъ ны. И помолися Самуилъ ко Господу. И рече Господь Самуилу: послушани гласа людей, якоже глаголютъ къ тебѣ: яко не тебе уничижиша но мене уничижиша, еже не царствовать ми надъ ними* (1 Цар. 8, 5—7). Потомъ хотя блаженный Самуилъ возвѣщалъ имъ о царскихъ правахъ и тѣмъ старался внушить имъ большой страхъ, когда онъ очень сильно отклонялъ ихъ отъ столь дурныхъ и неблагочестивыхъ намѣ-

реній,—тѣмъ не менѣе они настаивали на своемъ, говоря: *ни, но царь да будетъ надъ нами, и будемъ и мы, якоже вси языцы: и судити имать насъ царь нашъ, и изыдетъ предъ нами, и поборетъ побореніемъ о насъ* (1 Цар. 8, 19. 20). Вотъ теперь онъ приводитъ имъ на память эти древнія и опасныя ихъ намѣренія и какъ бы посмѣвается надъ случившимся и говоритъ: какъ *познала еси зло? не бы ли тебѣ царя? или советъ твой погубе?* Не просила ли ты себѣ царя, говоря: *изыдетъ предъ нами и поборетъ побореніемъ о насъ!* ужели не хорошо было твое намѣреніе? Вотъ исходъ событій показалъ, въ какой мѣрѣ хорошо и необходимо было твое рѣшеніе. Ты отвергла иго царства Божія: *се обидоша тя болѣзни аки раждающія. Болѣзную и мужайся, дщи Сиона.* Благородная опять рѣчь: о дорогая дщерь! будь терпѣлива въ болѣзняхъ, мужественна въ скорбяхъ, приближайся къ рожденію, те есть, ты не далека будешь отъ ожидаемаго; но какъ бы женщина, уже близкая ко времени родовъ, будешь вопіять отъ страданій; оставивъ весьма укрѣпленные города, *вселлишия въ полъ* и водворишься, говоритъ, въ пустынь, дойдешь даже и до самаго Вавилона. Впрочемъ не оставляетъ совсѣмъ безъ утѣшенія, ибо прибавляетъ, что она возвратится и переселится назадъ, по милосердію Божію.

Итакъ лучше всего пребывать подъ властью и царствомъ Бога, Его считать своею силою, защитникомъ и покровителемъ, предъ Нимъ однимъ преклонять выю души своей, жить сообразно съ волею Его и считать достойнымъ всякаго вниманія угодное Ему. Если же мы не будемъ такъ поступать, то всенеизрѣнно подпадемъ подъ власъ духовныхъ Вавилонянъ, то есть, враждебныхъ и нечистыхъ

силъ, и подѣ власть первую то есть, подѣ владычество сатаны,—и какъ бы похищенные изъ святаго города, котораго художникъ и зиждитель есть Богъ, будемъ обитать въ землѣ Вавилонской; ибо будемъ находиться въ смѣшеніи и замѣшательствахъ, въ суетныхъ развлеченіяхъ настоящей жизни. Вавилонъ означаетъ смѣшеніе ¹⁾).

Ст. 11—13. *И нынѣ собращася на тя языцы мнози, глаголющии, порадуемся, и воззрятъ на Сионъ очи наши. Сии же не разумѣша помышленія Господня, и недомыслишася совѣта его, яко собра ихъ, аки снопы гумениныя. Востани, и измлати ихъ дщи Сионя, яко роги твоя положу желѣзны, и пазногти твоя положу мѣдны и истончиши люди мнози; и возложиши Господеви множество ихъ, и крѣпость ихъ Господеви всея земли.*

Мы уже не разъ прежде говорили, что когда управлялъ царствомъ въ Иерусалимѣ Езекиа, Сennaхиримъ опустошилъ Самарію, а вмѣстѣ съ тѣмъ разрушилъ и многіе города Іудей. Потомъ послалъ изъ Лахиса Рапсака, который безмѣрно уничтожилъ божественную славу, когда въ одну ночь отъ руки ангельской погибло сто восемьдесятъ пять тысячъ воиновъ. Объ этой-то исторіи опять и вспоминаеть. *Собрашася*, говорить, *на тя языцы мнози*, едва уже не потѣшающіеся надъ тобою и уже намѣревающіеся пляскою издѣваться надъ тобою, которая очень скоро будешь повержена. Впрочемъ они не узнали того,

¹⁾ Σύχυραϊς, согласно Быт. 11, 9, считая форму ב ב ב произшедшею изъ ב ב ב (ב ב ב). Такъ всѣ древніе: Филонъ (Opera, ed. Paris. p. 320), Иосифъ Флавій (Ant. 1. 4. 3 ed. Haverc. t. 1. p. 19, при чемъ приводятъ еще свидѣтельство Сивиллы), Ориг., Евс., Иерон. (См. Onomasticon, ed. Larsow et Parthey, Berol. 1862, pag. 88—91 ср. Migne, Patrol. ser. lat. t. XXIII. col. 677 и 1212) Нѣкоторые изъ новыхъ считаютъ возможнымъ образованіе этого имени изъ ב ב ב—дворъ или врата или дверь Бала или Эла (бога—ב א), также изъ ב ב ב (—ר א)—гора Бала.

что опредѣлили Богъ; ибо они собраны были какъ бы на гумно и будутъ лежать подъ ногами твоими подобно снопамъ. Итакъ *востани и измлати ихъ*; ибо у тебя будутъ *роги желѣзные и пазноги* (копыта) *мѣдны*, то есть ты будешь непреборима и неодолима для враговъ и какъ бы будешь попирать ногами противниковъ своихъ. А такъ какъ онъ сдѣлалъ упоминаніе о гумнѣ и снопахъ, то и удержалъ образъ, соответствующій этой метафорѣ; ибо въ самомъ дѣлѣ они истреблены не человѣческою рукою, но умерщвленіе ихъ было дѣломъ гнѣва божественнаго. Не себѣ самой, говоритъ, приписывай славу за это; напротивъ какъ самое множество, такъ и крѣпость погибшихъ считай дѣломъ Господа всей земли. Таковъ смыслъ этой исторіи. Но можетъ быть нѣкоторыхъ читателей приведетъ въ смущеніе такая переменчивость пророческихъ проповѣдей. Вѣдь только что мы слышали слова пророка: *къ тебѣ придетъ и увидетъ власть первая—царство Вавилонянъ*, и описывался способъ плѣненія: потомъ тотчасъ же мы видимъ (дщерь Сіона) спасенною и попирающею враговъ. Но необходимо требуется точное различеніе времени (событій); только въ такомъ случаѣ возможно будетъ раздѣльное и ясное созерцаніе того, о чемъ говорится. Такъ, когда царствовалъ Езекія,—на Иерусалимъ напалъ Сеннахиримъ. Потомъ, послѣ смерти Езекія, было четыре царя, и пятый Іехонія. Тогда всю Іудею и самый Иерусалимъ взялъ Навуходоносоръ и всего Израиля отвелъ въ плѣнъ. Повѣствованіе же объ этихъ событіяхъ премудро написалъ намъ блаженный пророкъ Іеремія.

Гл. V, ст. 1 ¹⁾). *Нынѣ оградится дочь Ефремова огражденіемъ, рать учини на ны ²⁾), жезломъ поразятъ о челюсть племенъ Израилевыхъ.*

Такъ соберутся противъ Сіона многіе народы, надѣявшіеся издѣваться и насмѣяться падъ шмъ: но сами были измолочены и истерты, потому что Богъ повергаетъ ихъ подъ ноги побѣдителей на подобіе сноповъ. Взята и погибла Самарія и истреблена войной и о ней говорить, что она *оградится* и будетъ стѣснаена, очевидно, потому, что Богъ опредѣлилъ ей быть въ стѣсненныхъ обстоятельствахъ и претерпѣть ихъ. Дочерью же Ефрема называетъ Самарію или народъ, живущій въ Самаріи; такъ какъ тотъ, кому ввѣряется царство, представляется своимъ подданнымъ какъ бы заступающимъ мѣсто отца. Въ Самаріи же царствовалъ потомокъ Ефрема. Итакъ Самарія, говорить, будетъ окружена и опоясана враждебными народами, которые какъ бы *поразятъ ее о челюсть*, ударяя не руками, наносящими не столь чувствительный ударъ, но сокрушая палками и сильно унижая ее. Черезъ это указываетъ на безчестіе и невыносимую тяжесть плѣна; ибо удары въ челюсть служатъ несомнѣннымъ признакомъ безчестія. А если принять во вниманіе, что они нанесены жезломъ; то они окажутся причиняющими крайне тяжелое и возможное только по отношенію къ рабу униженіе. Итакъ да будетъ, говорить, въ безчестіи, позорѣ и страданіяхъ Самарія, въ которой царствуетъ колѣно Ефрема.

Но рука бьющаго перестанетъ поражать и мы не подвергнемся позору, если всѣми силами станемъ

¹⁾ Въ нѣкоторыхъ этотъ стихъ заканчиваетъ предшествующую главу.

²⁾ Слав. на вы = *iq' imas*, какъ въ нѣкоторыхъ.

удаляться отъ того, чтобъ возбуждать Господа всяческихъ на гнѣвъ противъ насъ незаконными своими поступками и усерднымъ совершеніемъ ненавистнаго для Него: напротивъ, воздавая Ему почтеніе добродѣтельною жизнью, будемъ наслаждаться полнымъ благоденствіемъ и проводить жизнь славную и поистиннѣ вождельнную.

Ст. 2. *И ты Вилемме, dome Евфратовъ, еда малъ еси, еже быти въ тысящахъ Іудиныхъ? Изъ тебе ¹⁾ изыдетъ ²⁾ еже быти въ князя Израилю ³⁾, исходи же его изъ начала отъ дней вѣки.*

Здѣсь пророческое слово благовѣствуетъ намъ о возвращеніи насъ въ первоначальное состояніе. Оно весьма мудро напоминаетъ о возглавленіи, совершившемся, какъ извѣстно, во Христѣ: ибо *нова тварь* чтò въ Немъ, какъ написано (2 Кор. 5, 17), и древнее прошло и чрезъ Него стало новымъ, потому что Онъ преобразовалъ все человѣческое и возстановилъ его въ прежнее благосостояніе: Онъ воцарился и получилъ опять желательную для всѣхъ власть. Общее выражается здѣсь посредствомъ частныхъ дѣйствій промысла, ибо надъ Израилемъ, какъ я сказалъ, въ началѣ царствовалъ Богъ, при посредствѣ святыхъ. Потомъ немного послѣ, подвергшись недугу неразумія и признавъ унижительнымъ для себя жить подъ управленіемъ Бога, онъ предпочелъ божественной человѣческую власть, и потому испросилъ въ царя надъ собою Саула, чѣмъ не мало оскорбилъ Бога: ибо Богъ всяческихъ

¹⁾ У LXX далѣе слѣдуетъ *nos* и въ Слав. *мы*.

²⁾ Далѣе слѣдующаго *φυοόμενος*, въ Слав. *старѣйшиина*, нѣтъ и въ Ватик.

³⁾ *τῷ Ἰσραήλ*,—но славянскій, согласно авторитетному чтенію LXX: *ἐν τῷ Ἰσραήλ*—во Израилѣ; Ватик. *τῷ Ἰ*.

въ огорченіи говорилъ блаженному Самуилу: *не тебе уничтожиши, но мене уничтожиши, еже не царствовати ми надъ ними* (1 Цар. 8, 7). А что это никоимъ образомъ немогло принести имъ пользы, напротивъ было горько, вредно, и губельно для нихъ, это показалъ самый опытъ. Можно ли усомниться въ этомъ? Въдъ вслѣдствіе этого они подверглись ужаснымъ и неизбѣжнымъ бѣдствіямъ. Итакъ, какъ бы возвращая Израиля къ тому, что было въ началѣ, говорю, къ царствованію надъ нимъ Бога, онъ предвозвѣстилъ объ имѣющемъ быть для нихъ изъ Виелеема Спасителѣ и Искупителѣ—Христѣ.

Но не удался бы отъ цѣли и тотъ, кто подумалъ бы, что здѣсь заключается нѣкоторый общій смыслъ. Когда мы, живущіе на землѣ, отвергаемъ царскую власть надъ нами Бога, возлагая на себя чуждое иго и господиномъ своимъ признавая не дѣйствительнаго Господа, но надменнаго и отступника, говорю, сатану; тогда мы подвергаемся всякаго рода бѣдствіямъ. Но какъ я сказалъ недавно, Богъ и Отецъ благоволи *возглавити всяческая о Христѣ, яже на небесяхъ и яже на земли въ немъ* (Еф. 1, 10) *и избави насъ отъ власти темныхъ, и представи въ царство Сына любви Своея во свѣтъ* (Кол. 1, 13).

Итакъ обращаетъ рѣчь къ Виелеему, или дому Ефраѳа. Ефраѳою называется страна, а Виелеемомъ—городокъ, или селеніе въ этой странѣ, откуда происходили Иессей и Давидъ и также сама святая Дѣва, которая родила намъ божественнаго младенца, отроча Иисуса, *его же начальство быти на рахъ его: и нарицается имя его: велика советъ ангелъ* (Иса. 9, 6). Воцарился Онъ путемъ креста, и поелику *послушивъ бысть даже до смерти, смерти же крестныя, тѣмъ же*, какъ говоритъ божественный Павелъ,

и Богъ Его превознесе, и дарова ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Христовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Иисусъ Христосъ въ славу Бога Отца, аминь (Фил. 2, 8—11). Итакъ говорить: о Вифлеемъ, домъ Евфраатовъ! еда малъ еси. еже быти въ тысящахъ Иудиныхъ, то есть, много въ Иудеѣ городовъ славныхъ и большихъ и переполненныхъ великимъ многочисломъ обитателей. Но хотя число твоихъ жителей и обитателей совершенно незначительно, ты будешь кормильцемъ и назовешься городомъ царя надъ Израилемъ,—и, безъ сомнѣнія, не надъ потомками только Израиля, но и надъ тѣми, которые предвозвѣщены Аврааму въ обѣтованіяхъ, ибо вѣгдѣ Онъ сказалъ ему, что въ Исаакъ наречется тебѣ сѣмя (Быт. 21, 12). А выраженіе: въ Исаакъ означаетъ: по обѣтованію. Итакъ твердо обѣтованіе не сущимъ точію отъ крови Израиля (обрязанія), но и ходящимъ въ стопехъ вѣры, яже въ необрязаніи отца нашего Авраама (Римл. 4, 12); ибо сѣи суть Израиль (Рим. 9, 6), потому что чада обѣтованія причитаются въ сѣмя (—8). Это все равно, какъ еслибы онъ сказалъ, что Онъ будетъ начальствовать надъ всякимъ, вѣрующимъ въ Него, и чрезъ Него приближающимся ко Мнѣ. Мы принесены Отцу чрезъ Сына: объ этомъ Онъ самъ засвидѣтельствуетъ, говоря: никто же придетъ ко Отцу, токмо мною (Іоан. 14, 6). Итакъ явился изъ Вифлеема Христосъ, пастырь добрый, пасущій насъ среди садовъ и лилій, подающій намъ благоуханіе евангельскихъ заповѣдей и Свое ученіе предлагающій какъ бы зрѣлыя цвѣты желающимъ насладиться ими. Такъ Онъ говорилъ: азъ есмь цвѣтъ полевой и кринъ удолиный (Пѣсн. Пѣсн. 2, 1). Исходи же его, гово-

рить, *отъ начала и отъ дней вѣка*, указывая или на предвѣчное существованіе Слова (ибо Оно совѣчно Своему Отцу и Само есть творецъ вѣковъ), или на то, что Оно стало человѣкомъ, хотя въ послѣднее время вѣка, но тайна о Немъ предопредѣлена уже въ предвѣдѣніи Отца и прежде сложенія міра. Итакъ *исходами* называетъ или виѣвременное отъ Бога Отца рожденіе въ собственное существованіе ¹⁾ Сына: или же явленіе Его, имѣвшее быть въ тѣ времена, когда Онъ сталъ плотію, хотя и отъ дней вѣка Ему предопредѣлено и постановлено быть Спасителемъ и Искупителемъ отъ Отца, Который знаетъ, что случится въ родѣ человѣческомъ вслѣдствіе преступленія Адама.

Ст. 3. *Сего ради даси ²⁾ я до времени рождающія. Породитъ, и прочіи отъ братіи ихъ обратятся къ сыномъ Израилевымъ.*

Повидимому, пророкъ размышляетъ самъ съ собою, разсуждаетъ и говоритъ о томъ, что Богъ не можетъ говорить лжи и непременно приводитъ въ исполненіе свои обѣщанія. И если Израиль обладаетъ столь свѣтлыми упованіями, если у нихъ родится вождь, будетъ царствовать надъ ними, и избавитъ ихъ отъ всякаго зла; то какъ же это онъ (Израиль) будетъ весь взятъ въ плѣнъ ³⁾? Потомъ размысливъ о времени обѣтованія и такимъ образомъ уразумѣвъ настоящее, онъ нѣкоторымъ образомъ отвѣчаетъ самому себѣ, говоря: поелику срокъ исполненія обѣтованія на долго откладывается, а они виновны въ немалыхъ преступленіяхъ и нисколько не перестаютъ грѣшить; то по сей то причинѣ *даси я,*

¹⁾ Ἐπαρξεν—ἐλθόντων— въ иностасъ.

²⁾ Δάσεις, тогда какъ у LXX и въ Слав *даси дастъ.*

³⁾ Δωροβλήτος; какъ у Мивя,—а не δωρόλητος.

то есть, предашь ихъ, Господи, врагамъ, *до времени рождающія*, пока не родится, говоритъ, изъ двѣвической утробы тотъ божественный Младенецъ. Тогда-то и настанетъ искушеніе: они будутъ находиться въ прочномъ благополучіи и для счастья уже не будетъ никакого недостатка. Когда Пророкъ размышляетъ такъ и какъ бы тихо разговариваетъ самъ съ собою, Богъ подслушиваетъ его и говоритъ: *породитъ*, и дѣлаетъ его (пророка) твердымъ въ вѣрѣ. Подобное же сему говоритъ Пророку Аввакуму: еще мало *идый придетъ*, и *неумедлитъ* (Авв. 2, 3). Все-непремѣнно, говоритъ, родится, и *прочіи отъ братіи его обратятся къ сыномъ Израилевымъ*: ибо значительное число Іудеевъ приняло вѣру во Христа и прежде другихъ блаженные ученики: но не совсѣмъ утратили надежду на это и тѣ, которые непослушаніемъ своимъ дошли до дерзости: въ послѣднія времена они присоединятся къ другимъ и какъ бы изъ бѣговъ возвратятся наконецъ къ тому, къ чему слѣдовало бы придти сначала.

Ст. 4. *И станетъ, и узритъ, и упасетъ паству свою крѣпостію Господь, и въ славу имени Господа Бога своего пребудутъ: зане нынѣ возвеличится даже до концевъ земли, и будетъ сей миръ.*

Станетъ (σχηματι) говоритъ вмѣсто: *будетъ начальствовать (ἐπιτακτησει)* и будетъ самолично пастыремъ собственныхъ овецъ, не кому либо другому поручить руководство ими, какъ древле блаженному Моисею, но Самъ по Себѣ (будетъ управлять ими); ибо по истиннѣ не ходатай, ни ангелъ, но самъ Господь спасъ насъ крѣпостію Своею, безъ всякаго усилія и труда съ нашей стороны. Онъ будетъ какъ бы устремляться и спасать насъ мужественно, не давая жепастырямъ посредствомъ обмана достигать славы

и дикимъ звѣрямъ нападать на стада (Его), не позволяя лукавымъ и вражескимъ силамъ, какъ это было древле, торжествовать надъ увѣровавшими, напротивъ давая имъ силу *наступать на аспида и василиска, попираетъ льва и змія* (Псал. 90, 13). Черезъ Него мы сдѣлались славными, возвысились до блеска и знаменитости и распространились даже до предѣловъ поднебесной; ибо Онъ—наша крѣпость, сила, и ходатай и примиритель и Онъ—миръ нашъ: Онъ *срьдотънїе ограды разори и законъ заповѣдей учени упраздни, созда два народа во единого новаго чело-вѣка, творя миръ, по написанному* (Ефес. 2, 14. 15), и узами любви соединяя во едино. Посему Ему и приличествуетъ имя: миръ. хотя Онъ называется и Христость.

Ст. 5. 6. *Егда Ассуръ придетъ на землю вашу, и егда взыдетъ на страну вашу, и востанутъ на нь семь настыри, и осмь язвъ челоувѣческихъ, и упасутъ Ассура оружіемъ, и землю Невродову во рву ею (ἐν τῇ τάφρῳ αὐτοῦ) ¹⁾, и избавитъ отъ Ассура, егда придетъ на землю вашу, и егда вступитъ въ предѣлы ваша.*

Еврейское изданіе изъясняемый отдѣлъ начинается словами: *и будетъ сей миръ, егда Ассуръ придетъ на землю вашу, и егда взыдетъ на страну вашу.* Онъ будетъ, говоритъ, средствомъ мира, если бы Ассуръ

¹⁾ Слав. *копїями ея*: такъ Иеронимъ (in lanceis ejus Вулг.) вслѣдъ за Акилоу, пентаплы: ἐν παρασίφρασι αὐτῶν—in suis eorum—кинжалами или ножами, висящими около меча. Лонд. Полигл. Вальтона. in gladiis suis; А. Езра и Кимхи разумѣютъ обнаженный мечъ. LXX ἐν τῇ (τῇ) τάφρῳ αὐτοῦ,—ср. Араб. и Таргумъ כרררר כרררр силой крѣпостей ея. Наконецъ Симмахъ ἐν τῷ πλάτῳ αὐτοῦ; Θεοδοτιονъ: ἐν πλάτῳ αὐτοῦ,—Русск Синодскій: въ самыхъ воротахъ ея. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что еврейскій глаголъ פתח въ сочетании съ כרр означаетъ: обнаженный мечъ (Псал. 36, 14; Иезек. 21. 33; срав. פתח—обнаженные мечи Псал. 54, 22),—при первоначальномъ значеніи его. *открывать*, откуда существительное: פתח—открытие, отверстие, входъ,—Перепосно. дверь, врата.

захотѣлъ сдѣлать нападеніе на вашу землю и страну. Для объясненія сихъ стиховъ мы скажемъ, что пророческое слово опять удаляется отъ чувственныхъ и наглядныхъ предметовъ, какъ бы поднимается вверхъ и отъ видимаго образа искусно уводитъ къ духовнымъ явленіямъ. Подъ Ассиріяниномъ здѣсь разумѣеть уже не человѣка изъ Вавилона, но скорѣе виновника грѣха, или сатану, или даже, говоря вообще, свирѣпое множество демоновъ, которое духовно противится всему святому и враждуетъ противъ святаго города, духовнаго Сіона, о которомъ и божественный Псалмопѣвецъ вспоминалъ, говоря: *преславная глаголашася о тебѣ, граде Божій* (Псал. 86, 3); ибо Христосъ обѣщаетъ въ Церкви и какъ бы сдѣлать ее нѣкоторымъ городомъ Своимъ, хотя Онъ божественнымъ естествомъ Своимъ наполняетъ все. Итакъ она есть градъ Божій, какъ бы нѣкая земля, страна освященныхъ и въ Духъ обогатившихся единствомъ съ Богомъ. Итакъ, говоритъ, когда Ассиріянинъ придетъ на городъ вашъ, то есть, когда жестокія и враждебныя силы захотятъ напасть на святыхъ; то они не найдутъ ихъ лишенными защитниковъ; ибо противъ нихъ *возстанутъ семь пастыри и осмь лавъ человеческихъ*. Кажется, мысль сего пророчества при помощи временъ или чиселъ, говорю, семи и осми, хочеть указать на святыхъ, бывшихъ до пришествія Христа, во время самаго пришествія и послѣ сего. Въдъ до пришествія по закону Моисея въ седминахъ чтилось субботствованіе (празднованіе субботы), что было еще временемъ сѣни. Тогда же явился и сонмъ святыхъ Пророковъ, чтобъ руководить къ благочестію и къ познанію грядущаго времени. Когда же напоследокъ явился Единородный и за жизнь всѣхъ претерпѣлъ крестъ и, плѣнивъ

адъ, возсталъ изъ мертвыхъ въ день осмый¹⁾; тогда Онъ повелѣлъ святымъ Апостоламъ научить все народы и крестить ихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа и учить ихъ соблюдать все, что Онъ заповѣдалъ имъ (Мѡ. 28, 19. 20). Сихъ-то и называетъ осмью язвами человѣческими, указывая на тѣхъ, которые были со времени воскресенія, т. е. какъ въ моментъ его, такъ и послѣ него. Итакъ когда, говорить, *приндетъ Ассуръ*, или чужеземецъ и варваръ; тогда-то онъ придетъ къ семи пастырямъ и осми язвамъ; ибо мы найдемъ, что и во время закона были святыя, которыхъ называетъ семью пастырями; и кромѣ нихъ были еще Апостолы и Евангелисты и, сообразно съ нуждами Церкви, учителя, которые всегда мужественно вели борьбу и возставали противъ обольщеній демоновъ и неутомимой злобѣ лукаваго противопоставляли свойственную имъ бдительность. Они спасаютъ живущихъ въ святой землѣ и странѣ, утверждая ихъ своими наставленіями во всемъ, что есть самаго наилучшаго. А что лицъ святыхъ долженъ былъ нѣкоторымъ образомъ какъ бы схитрить противъ сатаны и обезславить его духовными язвами, это опять показалъ Самъ Богъ, устами святаго говоря о немъ: *горе умножающему себя не сущая его, доколь? и отягчающему узу свою тягцъ. Яко внезапно встануть угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будешь въ разграбленіе имъ. Понеже ты плънилъ еси лзыки²⁾ многи, плъняютъ тя вси оставшии людіе* (Авв. 2, 6—8). Слышишь, что подвергнется угрызенію, говорить, и ограбленію *умножающій себя не сущая его*, то есть, сатана. Потомъ под-

¹⁾ Т. е. считая субботу деньъ седьмымъ,—латинскій переводчикъ читаетъ: *третій—трѣтй*.

²⁾ Слав. *страны*.

вергшихъ его ограбленію называетъ *оставшими*, то есть, отъ Іакова. Но если бы на кого небудь впалъ какой либо Ассиріянинъ, то есть, мужъ вво-мыслящій а заблудившійся и не имѣющій правой вѣры, какъ бы хромающій и изломанный умомъ; то и сему противопоставить силу истины, какъ бы угрызая его какъ волка и изгоняя его изъ стада духовныхъ овецъ. Итакъ сіи седмь пастырей, а также и подразумеваемые подъ осмью язвами *унасутъ Ассура оружіемъ*. *Унасутъ* говоритъ вмѣсто: *будутъ преслѣдовать*. Но поелику упомянуто было о пастыряхъ: то онъ удержалъ этотъ образъ рѣчи, сказавъ: *унасутъ*. А что за оружіе слѣдуетъ разумѣть здѣсь, которымъ обыкновенно пользовались святые, это объясняетъ Псалмопѣвецъ, говоря о нихъ: и *мечи обоюду остры въ рукахъ ихъ* (Псал. 149, 6); *живо бо слово Божіе и дѣйственно и острѣе паче всякаго меча обоюду остра* (Евр. 4, 12). Вооружая же духовнаго воина во Христѣ и Павелъ даетъ ему *мечъ духовный, иже есть глаголъ Божій* (Еф. 6, 17). А что Ассура преслѣдуетъ божественный и всемогущій мечъ, то есть, слово Божіе, въ этомъ ничуть не менѣе убѣдить насъ и Пророкъ Исаія, говоря: и *будетъ, въ той день наведетъ Господь мечъ святой и великій и крѣпкій на драконѣа бѣжаща, и убіетъ драконѣа* (Ис. 27, 1) и опять: и *будетъ, егда скончатъ Господь вси творя въ горѣ Сиони, и во Іерусалимѣ, наведетъ на умъ великій, и на князя Ассирійска. и на высоту славы очю его. Рече бо, крѣпостію руки моея сотворю, и премудростію разума моего отгизму предѣлы языковъ и силу ихъ плъню: и сотрясу грады населенныя* (Ис. 10, 12 — 14). Итакъ этимъ мечемъ будутъ пасти Ассура и всю землю Неврода: (такъ) называетъ страну Ассиріянь или Вавилонянь, вокругъ которой, какъ говорятъ, про-

веденъ глубокой ровъ; землей же Неврода называетъ ее ради того, что онъ былъ родоначальникомъ и отцемъ этого народа. О немъ въ книгѣ Бытія написано такъ: *сынове же Регмановы, Сава и Даданъ. Хузъ же роди Неврода: сей начатъ быти исполнѣз на земли: сей бѣ исполнѣз ловецъ предъ Господемъ Богомъ: сего ради рекутъ: яко Невродъ исполнѣз ловецъ предъ Господемъ. И бысть начало царства его Вавилонъ, и Арахъ, и Архадъ, и Халанни* (Быт. 10, 7 — 10). По Божественное Писаніе называетъ эту страну и Персидскую. Итакъ страну Неврода называетъ Вавилонъ, который окруженъ былъ ровомъ, какъ я только что сказалъ. Такъ упасутъ, говорить, Ассура и всю землю Неврода, чтобъ они оставались внутри рва и уже не распространялись внѣ городовъ или странъ. Но мы найдемъ, что и полчища демоновъ боялись оставаться дома и трепетали подвергнуться этому по повелѣнію Христа. чтобъ имъ уже не превозноситься надъ міромъ.

Ст. 9. *И будетъ останокъ Іаковъ въ языцехъ средѣ людей многихъ, аки роса отъ Господа падающая и яко аглицы на злицъ, яко да не соберетъ ни единъ, ниже постытъ въ сынѣхъ человеческихъ.*

Я уже не одинъ разъ говорилъ, что останокъ Израиля былъ спасенъ и не въ конецъ погибло племя Іакова; ибо не малое число ихъ увѣровало во Христа и прежде язычниковъ получило чрезъ вѣру спасеніе. Въ числѣ этой оставшейся части были и сами божественные ученики и сподвижники ихъ въ распространеніи Евангелія Христова. Сіи-то самые, говорить, и спаслись, какъ нѣкоторая роса, нисходящая на поля и уничтожающая зной діавольской злобы. Какъ иногда въ поляхъ зной солнечныхъ лучей, падающихъ на лиліи, производить то, что онѣ утра-

чиваютъ свою красоту и сохнутъ; такъ и избрѣтатель грѣха посредствомъ пристрастій къ мірскимъ удовольствіямъ иногда воспламеняетъ и нѣкоторымъ образомъ иссушаетъ человѣческую душу и совсѣмъ лишаетъ ее красоты. А слово Божіе какъ бы возстановляетъ ее подобно тому, какъ роса оживляетъ цвѣтокъ и траву. Такъ будутъ, говорить, и потомки Іакова во языцѣхъ—орошать души вѣрующихъ словами благочестія, какъ бы нѣкоторою росою и обильно напоевать евангельскими ученіями. И какъ агнцы, если они пасутся на обильной и роскошной травѣ, наслаждаются и скачутъ отъ удовольствія; такимъ же, думаю, образомъ и душа наставниковъ получаетъ пищу и наслажденіе отъ повиновенія руководствуемыхъ и послушанія тайноводимыхъ. Посему-то и Господь нашъ Іисусъ Христосъ въ послушаніи Самарянъ находилъ собственную и какъ бы Ему приличную пищу: ибо Онъ сказалъ Апостоламъ: *азъ брашно имамъ ясти, егоже вы неваете; потомъ, объяснивъ это, прибавилъ слѣдующее: мое брашно есть, да сотворю волю пославшаго мя, и совершу дѣло его* (Іован. 4, 32. 34). Итакъ для святыхъ дѣло Божіе есть пища и наслажденіе. Посему потомки Іакова, говорить, будутъ веселиться, питаются какъ бы лакомъ и роскошною травою; и какъ бы охраняя увѣровавшихъ изъ язычниковъ, они такимъ образомъ найдутъ широкій путь проповѣди, такъ что никто не сможетъ собраться и противостать противъ нихъ, то есть вступить въ бой съ ними и выдержать ихъ нападеніе (ибо это и значитъ *постоять*), еслибы кто либо изъ сыновъ человѣческихъ рѣшился причинить имъ зло. Да, хотя много и многими составлялось замысловъ и предиріятій противъ нихъ, но это нисколько не повредило имъ;

потому что Богъ усмиряетъ ярость сильныхъ и чудеснымъ образомъ избавляетъ тѣхъ отъ всякаго искушенія.

Ст. 8. 9. *И будетъ останокъ Иаковль во языцехъ средѣ людей многихъ аки левъ въ скотныхъ въ дубравъ, и яко львичищъ въ стадныхъ овчинхъ, якоже егда пройдетъ, и отлучивъ восхититъ, и не будетъ изимающаго. Вознесетъ рука твоя на оскорбляющія тя, и вси врази твои потребятся.*

Полезные и пріятные рассказы, хотя бы они передавались одними и тѣми же словами, не могутъ возбуждать скуки, напротивъ всегда доставляютъ удовольствіе. Итакъ, говорить, останокъ Иакова, то есть, потомки Иакова, спасшіеся чрезъ вѣру во Христа и явившіеся проповѣдниками евангельскаго ученія и священниками, будутъ *яко роси* среди язычниковъ, будутъ пастись какъ агнцы и скакать на роскошныхъ пастбищахъ. И тѣмъ не менѣе будутъ *аки левъ во скотныхъ въ дубравъ*, издающій могучій и страшный ревъ, внушающій сильный ужасъ и находящимся вдали. Будутъ и какъ молодые львята въ стадѣ, очевидно смѣло нападающіе на него. Такъ и Господь нашъ Иисусъ Христосъ сказалъ святымъ ученикамъ: *се азъ посылаю васъ яко овцы посредиъ волковъ* (Матѣ. 10, 16), то есть, кроткихъ и покорныхъ. Но свойственная имъ сила сокрушила сердца ихъ враговъ и возбудила великое благоговѣніе къ нимъ. Такимъ образомъ они одолѣли враговъ, побѣдили противниковъ; сдѣлались страшными для волковъ, хотя вели себя подобно агнцамъ: избѣжали злоумышленій, *бѣдъ отъ разбойникъ, бѣдъ отъ сродникъ, бѣдъ во лжебратіи*, какъ пишетъ блаженный Пазель (2 Кор. 11, 26) и толпы язычниковъ расхищаемы были какъ бы львами. Сатана же, желавшій при-

вести ихъ къ гибели, не могъ подать защиты и уловленныхъ во спасеніе исторгнуть изъ рукъ апостольскихъ. И къ нему относилось то, что сказано было устами пророка Аввакума: *горе умножающему себя не сущая его, доколь? и отягчающему узу свою тяжцѣ. Яко внезапно возстанутъ угрызающіи его: и ободрятсѣ наветницы твои, и будещи въ разграбленіе имъ. Понеже ты плынилъ еси языки многи, плынятъ тя вси оставшіи люди* (Авв. 2, 6 — 8). Вѣдь угрызали его тѣ осмы и какъ молодые львы расхищали собранное имъ. А собралъ онъ то, что ему непринадлежало; ибо человекъ принадлежитъ Богу и отнюдь не тому. Но онъ лишенъ былъ своей добычи оставшими людьми, чтобы ты опять разумѣлъ служителей евангельскаго ученія. Потомъ укрѣпляющій и поддерживающій ихъ Господь говоритъ: *вознесетсѣ рука твоя на оскорбляющія тѣя, и вси врази твои потреблѣтсѣ; ибо они, какъ я сказалъ, во Христѣ побѣдили и превзошли всякое злоухищреніе, и возсіяли въ міръ и одолѣли враговъ, приобрѣтая Богу погибшихъ.*

Ст. 10—15. *И будещъ въ тои день, глаголетъ Господь, потреблю кони твоя изъ среды твоея, и погублю колесницы твоя, и потреблю грады земли твоея, и развергу вся твердыни твоя, и отвергу врачеванія твоя отъ руку твоею, и волхвующіи не будутъ въ тебѣ: и потреблю изваяннѣя твоя, и кумиры твоя изъ среды тебе, и посемъ да не поклонишися дѣломъ рукъ твоихъ, и постыку дубравы отъ среды тебе, и погублю грады твоя, и сотворю съ гнѣвомъ и съ яростію мсть языкомъ, понеже не послушаша мене.*

Рѣчь опять возвращается къ печальнымъ предсказаніямъ и оканчивается на повѣствованіи о свѣтлыхъ и достойныхъ удивленія дѣлахъ во Хри-

стѣ. Она какъ бы примыкаетъ къ предшествующему и указываетъ на то, что имѣетъ совершиться вслѣдствіе гнѣва божественнаго. Онъ сказалъ: *и ты столпе паствы глгяный, дщи Сіона, къ тебѣ придетъ, и увидетъ власть первая, царство изъ Вавилона* (Мих. 4, 8). Тогда-то, говоритъ, погибнетъ конница твоя и вмѣстѣ съ нею и блескъ колесницъ твоихъ, будутъ опустошены и города твои и ты лишишься и самыхъ стѣнъ (потому что Вавилоняне сожгли города вмѣстѣ съ самими жителями), совершенно истребятся плоды твоей изобрѣтательности, — волшебства и ложныя предсказанія и самыя мастерскія обмана — капища вмѣстѣ съ идолами и посѣкуются до основанія роци. И что же послѣдуетъ за тѣмъ? И этотъ славный судъ и способъ наказанія не останется не извѣстнымъ и сосѣднимъ язычникамъ. Они узнаютъ, что подверглись всему этому за то, что не послушали Бога, то есть, за непокорство свое. Нѣчто подобное говоритъ и премудрость имѣющимъ необузданный помыслъ: *понеже простирахъ словеса, и не внимасте: убо и изъ вашей погибели посмѣюся. порадуюся же, егда придетъ вамъ пагуба, и егда придетъ внезапно мятежъ, низращеніе же подобно бури придетъ* (Притч. 1, 24. 26. 27); ибо плоды отступленія отъ Бога — гнѣвъ, ярость, скорбь и страданіе. Итакъ надобно охотно, безъ малѣйшаго промедленія слѣдовать Богу, призывающему къ тому, что полезно, и исполнять пріятное Ему, потому что медлительность и лѣность въ совершеніи добрыхъ дѣлъ причинитъ намъ много вреда и подвергнетъ насъ тяжелымъ страданіямъ. Смотри же, какъ Богъ и самыя наказанія за совершенныя грѣхи обращаетъ къ пользѣ людей: Онъ освобождаетъ Израиля отъ мерзкаго идолослуженія, жертвенниковъ, капищъ,

жертвъ и поклоненія дѣламъ рукъ своихъ. Итакъ не бесполезно находится подъ Его наказаніемъ, впрочемъ если оно будетъ *въ судъ, а не въ ярости*, по слову Пророка (Иер. 10, 24).

Но если бы кто нибудь сказалъ, что это случилось съ Иудеями, нагло поступившими противъ Христа; то не погрѣшилъ бы противъ истины. Несомнѣнно вѣдь, что города ихъ опустошены и все поклѣнне, способное носить оружіе, погибло истребленное руками Римлянъ. И, вѣроятно, они подверглись отвѣтственности за древнее идолослуженіе, хотя и въ то время еще были у нихъ желающіе поклоняться твари и преданные волшебству; потому что они всегда склонны слѣдовать за расположенными къ идолопоклонству и у нихъ нѣтъ ничего самаго нелѣпнаго, о чемъ они думали бы худо.

Гл. VI, ст. 1—3. *Слышите, яже глагола Господь: востани, судися съ горами, и да слышатъ холми гласъ твой. Слышите холми ¹⁾ судъ Господень, и дебри основанія земли: яко судъ Господень къ людемъ его, и со Израилемъ прѣтися имать.*

Пророческое слово пристыждаетъ и какъ бы обличаетъ безчувственность Иудеевъ, которые ни во что ставили самыя божественныя слова, отличавшіяся кротостію и милосердіемъ и какъ бы свидѣтельствовавшія объ истинной любви отца къ дѣтямъ и дѣлавшія не извинительною ихъ необузданность. Милосердый Богъ предсказаніемъ бѣдствій старается иногда устрашить грѣшниковъ, не желаетъ оставить ихъ въ ожесточеніи и отчаяніи, но вмѣстѣ съ ожидающими ихъ бѣдствіями сообщаетъ имъ приличныя утѣшенія и какъ бы сохраняетъ для нихъ

¹⁾ *Воінои*, такъ въ однихъ, — въ другихъ *оуи*, какъ и въ слав. *горы*.

возможность избѣжать (скорбей), если бы они захотѣли обратиться къ покаянію. И Онъ такъ поступаетъ по свойственной Ему кротости. И такъ *слышите*, говоритъ, *яже Господь глагола*. Чтоже Онъ повелѣлъ мнѣ? *Востани, и судися съ горами, и да слышатъ холми гласъ твой*. Очевидно, это очень похоже на сказанное устами Исаи: *слыши небо, и внуши земле, яко Господь возглагола* (Иса. 1, 2). Можетъ быть горами и холмами называетъ духовныя силы, которыя повсюду заботятся объ исполненіи воли Божіей и избавляютъ живущихъ на землѣ отъ владычества демоновъ. Поелику же онѣ прежде другихъ познають величіе милосердія Божія и какъ велико Его попеченіе о насъ онѣ уразумѣли изъ того, чтѣ онѣ дѣлають для насъ, повинуваясь Его законамъ: то Онъ повелѣваетъ, чтобъ судъ былъ предъ ними. Вѣроятно впрочемъ, что пророческое слово указываетъ намъ и нѣкоторый другой смыслъ (изъясняемаго стиха). Поелику Израильтяне, обладая горами и холмами, совершали тамъ службы и приносили жертвы идоламъ, подъ дубомъ и пихтою; то поэтому объявляется судъ противъ холмовъ, на которыхъ во очію всѣхъ совершались преступленія обвиняемыхъ. Вѣроятно также, холмами и основаніями земли Онъ называетъ тѣхъ, которые отличались извѣстностью и возвышались надъ народною толпою, которые и были главнымъ образомъ для своихъ подчиненныхъ путемъ и сѣтью въ погибель. Такъ нѣгдѣ Пророкъ сказалъ имъ: *къ вамъ есть судъ: яко пруголо бысте стражбѣ, и якоже мрежа распростерта на Итавиріи* (Осін 5, 1). Посему говоритъ: о поставленные выше другихъ, о вы, основанія земли, то есть, тѣ, на которыхъ опираются дѣла другихъ, — выслушайте судъ противъ васъ Господа всяческихъ!

Но правомыслящій воспѣваетъ и говоритъ Господу всяческихъ: *не вниди въ судъ съ рабомъ твоимъ* (Псал. 142, 2). Онъ, какъ всевѣдущій, непременно побѣдитъ и никто не похвалится, что чистое имѣетъ сердце, никто не можетъ быть чистымъ отъ грѣховъ (Притч. 20, 9). Посему страшно являться на судъ къ Богу. Но надобно знать, что въ изданіи Семидесяти читается: *дебри* (*фарсуры*); въ изданіи же Еврейскомъ говорится о *холмахъ* и *основаніяхъ* земли, чтобъ мы подъ холмами разумѣли тѣхъ, которые возвышены, — вождей народа, имѣющихъ преимущества надъ другими, и ихъ же — подъ основаніями; такъ какъ начальники странъ или городовъ, отличаясь славою, какъ бы подняты на высоту, но они могутъ быть названы и основаніями, то есть, нѣкоторою опорою и поддержкою государства; ибо, какъ я только что сказалъ, дѣла другихъ на нихъ основываются и утверждаются.

Ст. 3. 4. *Людіе мои, что сотворихъ вамъ? или чимъ оскорбихъ васъ? или чимъ стужихъ вамъ? Отвѣщайте ми. Зане изведохъ васъ изъ земли Египетскія и изъ дому работы избавихъ васъ, и послахъ предъ вами Морсеа, и Аарона, и Маріамъ.*

Богъ выступаетъ на судъ, отъ лица Пророка высказывая способъ отступничества нечестиво поступившихъ противъ Него, а также продерзости чрезмѣрныя и даже преисполненныя всякаго безумія, и огромность безумія, не обыкновенно великую даже для нихъ, отличающихся сильною неблагодарностью. Какой, говорю, поводъ далъ Я имъ поступать нечестиво въ отношеніи ко Мнѣ? Есть ли что тяжелое или огорчительное въ Моихъ повелѣніяхъ? Выступай противъ Меня и указывай, что Я нарушилъ справедливость, что Я освободилъ тебя отъ рабской обя-

занности выдѣлывать глину и кирпичъ и изнурительныхъ при этомъ трудовъ,—а противъ обижавшихъ Египтянъ вооружилъ самую тварь и спасъ Моихъ. Можетъ быть, ты будешь обвинять вмѣстѣ со Мною и самого руководителя своего, говорю, Моисея, удаляющаго тебя отъ низкихъ мыслей и ясно показывающаго угодное Богу, чтобы ты постоянно вель славную жизнь. А можетъ быть, ты сдѣлаешь нападеніе и обвинишь и самое учрежденіе священства? Ибо Я избралъ Аарона, и повелѣлъ ему быть посредникомъ между Богомъ и вами. Ужели вы сами негодуете и на это? И что скажу Я о Маріи, торжествующей по случаю гибели Египтянъ и управляющей устроившими хоры женщинами? Ударяя въ тимпанъ, она пѣла о конѣ и всадникѣ, утонувшихъ въ водѣ (Исх. 15). Но для тебя неприятна и не имѣетъ никакого значенія и побѣда Бога, давашаго тебѣ возможность пройти посреди волнъ и сдѣлавшаго море для враговъ непроходимымъ. Итакъ Онъ тонко упрекаетъ ихъ, напоминая имъ о полученныхъ ими благодѣяніяхъ и благопристойно порицая ихъ за забвеніе того, о чемъ всего болѣе надлежало бы всегда помнить, и съ своей стороны радовать Спасителя всѣхъ благопослушаніемъ Ему во всемъ.

И насъ самихъ Онъ освободилъ изъ духовнаго Египта, то есть, отъ тьмы и демонскаго владычества, отъ обработки глины и кирпича, очевидно, отъ плотскихъ страстей; перевелъ и чрезъ море—чрезъ здѣшнія развлеченія, избавилъ отъ опасныхъ волнъ—неразлучныхъ съ ними опасностей и начертать въ душѣ божественные законы. Поставилъ намъ и священнодѣйствующаго въ лицѣ Началовождя нашего спасенія. Выслалъ какъ бы и Маріамъ, очевидно Церковь, которая восторжествовала надъ за-

мысломъ враговъ, воздавая великую славу Спасителю Богу; ибо въ церкви всегда слышатся пѣсни и благодаренія и хвалы и славословія Богу за Его благодѣянія. Потому и намъ самимъ должно опасаться того, чтобы мы не впали въ іудейскія преступленія и не сочли обременительнымъ для себя угодное Богу; ибо блаженный Іоаннъ говоритъ: *заповѣди его тяжки не суть* (1 Іоан. 5, 3), и Самъ Христосъ говоритъ: *иго мое благо и бремя мое легко есть* (Матѣ. 11, 30). Будемъ же оказывать Богу благопослушаніе; потому что Онъ ничего тяжкаго не требуетъ.

Ст. 5. *Людіе мои помяните убо, что сохоща на вы Валакъ царь Моавитскій, и что ему отвѣща Валаамъ, сынъ Веоровъ отъ Схнній¹⁾ до Галгалъ, яко да познается правда Господня.*

Опять порицаетъ ихъ за то, что они беззаконно возстали противъ Его власти, хотя не могли указать ничего такого, чѣмъ справедливо огорченные они могли бы рѣшиться на отступленіе (отъ Бога). Въѣдъ Я, говоритъ, удостоилъ ихъ такой нѣжности и любви, что отнюдь не переносилъ даже и словъ хулителей ихъ. Такъ проклятый Валакъ, тиранъ Моавитскій, подкупилъ Валаама волхва и птицегадателя и побуждалъ его проклясть Израиля: но Богъ всѣхъ сотворилъ нѣчто необычайное и сверхъестественное, языкъ лжепророка обращая на благо-

¹⁾ *אלו תבן שחיון*—такъ у LXX Но всѣ другіе переводчики, по свидѣтельству Іеронима, оставляютъ еврейскій терминъ: Ситтимъ. Такъ и славянскій (*отъ Ситія*) и Русскій Синод. (*отъ Ситтимы*). Это есть названіе долины Моавитской, на восточной сторонѣ Іордана, противъ Іерихона (Юиль, 3, 18,—Числ. 25, 1; Ис. Нав. 2, 1; 3, 1; Мих 6, 5). LXX толковниковъ собственное *שחיון* переводятъ нарицательнымъ: особый видъ растенія, акація (*שחיון*—тростникъ, ситникъ, также мѣсто поросшее тростникомъ).

словеніе. Поставивъ это въ вину Валааму и упрекнувъ за это итицегадателя, Валакъ немедленно увелъ его на другіе холмы. Потомъ, приказавъ построить жертвенникъ и принести на нихъ въ жертву быковъ, онъ думалъ, что быть можетъ не на всякомъ мѣстѣ Богъ имѣеть силу. Но онъ повсюду долженъ былъ повторять благословеніе, хотя переходилъ съ мѣста на мѣсто, отъ такъ называемыхъ Схиній ¹⁾ (мѣстность въ землѣ Моавитской) до горы Галгаль (Числ. гл. 22, 23, 24). Итакъ вспомни, что замышлялъ Валакъ и что отвѣчалъ Валаамъ. Вѣдь Я прекратилъ самыя проклятія противъ насъ и насколько недопустилъ итицегадателю оскорбить насъ и словами; а вы, забывъ объ этомъ, Мнѣ подобающую славу воздавали бездушнымъ вещамъ, взывая къ золотымъ телицамъ и говоря: *си божи твои, Израилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Итакъ если Богъ по любви Своей надѣляетъ насъ благами, какъ бы наполяетъ насъ ими съ величайшею щедростью, прогоняетъ враговъ и разрушаетъ ихъ злоумышленія противъ насъ; то что должны сдѣлать мы сами, рѣшившись имѣть правильное настроеніе души?—Безъ сомнѣнія то, чрезъ что и мы сами можемъ оказаться боголюбезными, то есть, повиноваться Его хотѣніямъ, въ точности исполнять угодное Ему, быть близкими къ Нему какъ бы присутствіемъ своихъ помысловъ и говорить вмѣстѣ съ Псалмопѣвцемъ: *приле душа моя по тебѣ* (Псал. 62, 9).

Ст. 6—8. *Въ чемъ постигну Господа? Срящу Бога моего вышнего? срящу ли его со всесожженіемъ, телцы единольтными? еда приметъ Господь въ тысящехъ*

¹⁾ долины Ситтимъ, см. предыдущее примѣчаніе.

овновъ, или во тмахъ козлицъ тучныхъ? дамъ ли первенцы мои о нечестіи ¹⁾, плодъ утробы моея за грѣхи души моея? возвестися ли ²⁾ тебѣ, человѣче, что добро, или чесого Господь ищетъ отъ тебе, развѣ еже творити судъ, и любити милость и готову быти еже ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ!

Послѣ того, какъ Богъ показалъ Израильтянамъ неизвинительность ихъ отступленія и какъ бы подвергъ ихъ суду, и ясно раскрылъ предъ ними, какія неизчислимая благодѣянія Онъ оказалъ имъ, а они, дошедши до непомѣрной безчувственности, безмѣрно оскорбили Спасшаго ихъ,—тотчасъ выводится лице раскаявающагося и какъ бы оплакивающаго уже совершившееся и старающагося узнать, какимъ способомъ можно загладить преступленія и какія предпринять наиболѣе любезныя Богу дѣла. Итакъ говоритъ: *въ чемъ постигну Господа?* Чго принесу Ему? Что наконецъ содѣлаю, такъ сильно оскорбивши Его? Ужели принося въ жертву тельцовъ, молодыхъ и нѣжныхъ, я буду чистъ? Ужели Богъ возблаговолитъ ко мнѣ, если я принесу всесожженіе? Найду ли Его (то есть приближусь ли къ Нему и буду ли принять въ духовное общеніе съ Нимъ), если принесу великое множество животныхъ? Но оставляя въ сторонѣ это, возьму даже исчадія чрева моего. Угожду ли Ему, если принесу въ жертву Ему наилучшее мое дѣтище, то есть, первенца? Между тѣмъ какъ нѣкто какъ будто размышляетъ и говорить такимъ образомъ, пророкъ опять отвѣчаетъ и говоритъ въ духѣ: дѣло это не принадлежитъ къ числу неясныхъ и трудныхъ. Ты конечно знаешь

¹⁾ Слав. *о нечестіи моемъ*, какъ въ нѣкоторыхъ спискахъ

²⁾ Слав. *возвестися бо*.

благую волю Бога, ты слышалъ, что угодно и приятно Ему. Такъ относительно чего же ты недоумѣваешь, человѣкъ? Богъ требуетъ ли отъ тебя чего другого, кромѣ только того, чтобы *творити судъ, и любити милость и готову быти еже ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ*. А *творити судъ* значитъ совершать и исполнять правду; судъ же естъ правда. *Любити милость* значитъ имѣть похвалу взаимной любви и обогащаться славою любви къ братьямъ. *Готову быти ходити съ Господемъ Богомъ твоимъ* означаетъ покорность и повиновеніе Ему во всемъ. И блаженный Павелъ сказалъ, что намъ должно *облецися въ броню правды, обути нозъ во уготованіе благовѣствованія мира*, то есть, Христа (Еф 6, 14. 15). Сверхъ того повелѣваетъ, говоря: *облецытеся во утробы щедротъ* (Кол. 3, 12). И самъ Спаситель сказалъ: *будите милосерди, якоже и отецъ вашъ милосердъ естъ* (Лук. 6, 36). Вотъ въ чемъ состоитъ любезная и достопріятная жертва Богу. Благоуханіе духовныхъ всесожженій выше крови, дыма и ладона; одно было въ прообразахъ; другое самую истину возносить въ благоуханіе Богу, Который чрезъ другого Пророка говоритъ: *милости хочу, а не жертвы, и увидѣнія Божія, нежели всесожженія* (Ос. 6, 6). Обрати вниманіе на то, какъ лицо кающагося помышляло объ исполненіи жертвъ по закону; а Богъ показываетъ, какъ безсиленъ и недостаточенъ законъ для очищенія грѣховъ, гораздо же лучше и несравненно превосходище сила жизни во Христѣ, и сдѣлалъ какъ бы неприемлемымъ установленное закономъ. Сказалъ, что Богу желательно, чтобы творили судъ, любили милость и были готовы ходить съ Нимъ. Вотъ въ чемъ достоинство жизни во Христѣ!

Ст. 9. *Гласъ Господень граду призвется и спасеть болящіяся имене его.*

И инымъ способомъ разъясняется, что нѣтъ никакого плода отъ принесенія кровавыхъ жертвъ, тогда какъ духовное служеніе не малую можетъ принести пользу. *Гласъ* здѣсь употребленъ вмѣсто: *имя*, или *призваніе*, какъ если-бы сказалъ нѣчто подобное слѣдующему: если въ городѣ призвано будетъ имя Божіе, то онъ всенепремѣнно спасется. Не думай, человѣкъ, что Я нахожу удовольствіе въ кровавыхъ жертвахъ, что Я считаю городъ нечестивымъ и незаконнымъ, если онъ не приноситъ гельцовъ во всеожженіе; напротивъ, Я могъ бы совѣмъ не спасти его отъ опасности, хотя бы онъ приносилъ въ жертву воловъ, обливалъ жертвенникъ кровью овецъ и закалалъ стада овновъ. Для спасенія его болѣе значенія будетъ имѣть призываніе имени Божія; ибо несомнѣнно, такой городъ почитаетъ Мою власть и охотно дѣлаетъ угодное Мнѣ и имѣетъ соотвѣтственное этому душевное расположеніе. Тогда спасу боящихся Меня. Итакъ когда мы бесѣдуемъ о Богѣ, тогда и боимся Его и Имъ спасаемся; и по справедливости можно приписать такую силу духовному служенію. Нѣчто подобное сказалъ Богъ и устами Давида: *услышите людие мои, и возлагаю вамъ: Израилю, и за свидѣтельную тебѣ: Богъ твой есмь Азъ. Не о жертвахъ твоихъ обличу тя, всеожженія же твоя предо мною суть выну. Потомъ къ этому присовокупляетъ, что Онъ не ястъ мяса юнчи и крови козловъ не пьетъ. Затѣмъ говоритъ: пожри Богови жертву звалы, и воздаждь Вышнему молитвы твоя: и призови мя въ день скорби твоея, и изму тя, и прославиши Мя (Псал. 49, 7. 8. 13—15).*

Ст. 10. *Послушай племя, и кто украситъ градъ?*

Еда огонь и домъ незаконныхъ ¹⁾ собирали имѣнія незаконная, и съ укоризною неправды?

Потомки Израиля поселились въ Иудеѣ и Самаріи по колѣнамъ и родамъ, когда Иисусъ, прозваніемъ Навинъ, по жребію раздѣлилъ между ними землю обѣтованную. Итакъ Богъ обращаетъ рѣчь къ каждому въ отдѣльности и ко всѣмъ вообще. Послушай, все племя; спасается тотъ городъ, въ которомъ призывается имя Божіе; ибо Онъ никогда не презритъ боящихся Его, но для желающихъ исполнять угодное Богу будетъ стѣною несокрушимою, украшеніемъ и славою. Если же вы, говоритъ, будете стремиться къ противоположному; то что украситъ градъ? домъ ли незаконныхъ или неправда *со укоризною*? Если, говоритъ, вслѣдствіе многихъ грѣховъ городъ будетъ взятъ врагами и истребленъ огнемъ,—можетъ ли онъ остаться благообразнымъ и прекраснымъ, можетъ ли сдѣлать его знаменитымъ и сильнымъ домъ незаконныхъ, собирающій имѣнія незаконныя, можетъ ли принести ему пользу дерзкое беззаконіе? Но никто изъ навѣвшихъ право мудрствовать да несомнѣвается въ томъ, что все это наноситъ городу безславіе. Онъ не былъ бы взятъ и неподвергся бы истребленію огнемъ, если бы не оскорбилъ (Бога) многими грѣхами. Итакъ зачѣмъ, говоритъ, пренебрегая тѣмъ, чѣмъ спасается и украшается городъ, вы напротивъ съ ревностью дѣлали то, чѣмъ обыкновенно наносится ему вредъ, и возлюбили то, вслѣдствіе чего онъ оказался постыднымъ и безобразнымъ, имѣющимъ злыхъ жителей, сребролюбивыхъ, и неправедныхъ и незаконно собирающихъ сокровища?

¹⁾ *ἄνομον*, такъ въ однихъ, въ другихъ: *ἀνόμιον*, слав. *беззаконнаго*.

Ст. 11. 12. *Еда оправдится въ мъртвѣхъ незаконникъ, и во вретѣхъ мъртвѣхъ неправыа, отъ нижеже богатство свое нечестія наполниша? и живущи въ ней глаголашу лжу и языкъ ихъ вознесеша во устѣхъ ихъ.*

Ужели вы думаете, говорить, что незаконный оправдается въ вѣсахъ? то есть, если Я буду судить и какъ бы взвѣшивать жизнь каждаго нечестиваго; то ужели вы могли повѣрить, что Я, любя добродѣтель ¹⁾, удержусь когда либо произнести праведный приговоръ? Ужели вы подумали, что могутъ избѣжать Моего гнѣва имѣющіе во вретѣхъ мъртвѣхъ неправыа (въ сумѣ неправильные вѣсы), то есть желающіе разбогатѣть отъ лихоимства и гнуснаго любостяжанія? Вѣдь отъ такихъ прибытковъ они умножили только богатство своего нечестія. Были же они и лжецы и хвастуны; такъ какъ любителямъ неправды, подверженнымъ страсти постыдныхъ прибытковъ и любостяжанію, всегда свойственна любовь ко лжи: а людямъ, уже пріобрѣтшимъ богатство — велерѣчіе и надменность.

Невѣрныя вѣсы въ сумѣ имѣютъ и изобрѣтатели нечестивыхъ ученій, извращающіе все правое и увлекающіе умъ простецовъ обманомъ и лукавствомъ, и обогащающіеся чрезъ уловленіе многихъ. Впрочемъ собравшіе себѣ такое, преисполненное нечестія богатство, не говорятъ ничего безспорно истиннаго, но поддѣльное и ложное и какъ бы подкрашенное хитростію обмана. Такіе люди также поднимаютъ языкъ свой, *глаголя на Бога неправду*, по написанному (Псал. 76, 6), извергая пустыя слова съ превеликою важностію. Имъ-то и слѣдуетъ сказать:

¹⁾ Въмето *φιλάρητων* у Мина, вслѣдъ за Котелериемъ, дѣлается поправка: *ἀφιλάρητων*, т. е. неужели вы думаете, что я воздержусь подвергнуть нечестивца праведному приговору?

послушай племя, и кто украситъ градъ? еда огонь и домъ беззаконныхъ собираей имънія беззаконная и со укориною неправды (Мих. 6, 10)? Ибо не въ украшеніе имъ, но въ судъ будетъ огонь наказанія. По елику же они сдѣлались домами, собирающими беззаконіе: то будутъ въ проклятіе и въ судъ и подвергнутся всякому злу.

Ст. 13—16. *И азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ. Ты ясти будещи, и не насытшишия. И изжenu ты въ тебѣ и постигнеши и не спасешия ¹⁾: и елицы аще избудутъ, оружію предадутся. Ты посьеши, но не пожнеши: ты измнеши масличіе, но не помажешися масломъ: и ²⁾ вино, и не испіете: и погибнутъ законы людей моихъ. И хранилъ еси оправданія Замвриина, и вся дѣла дому Ахаавля, и ходисте въ советъхъ ихъ, яко да предамъ тя во пагубу и живуція въ ней во звизданіе, и укорины людей приимете.*

Поелику они стали домами нечестивыхъ. сберегающими беззаконіе, и собирающими богатство изъ неправдъ: то угрожаетъ наконецъ воздаяніемъ и говорить, что уже какъ бы положено начало наступленія ожидаемыхъ событій, въ видѣ истребленія ихъ соотвѣтственно ихъ преступленіямъ. Благополезно устрашаетъ ихъ и страхомъ будущихъ (бѣдствій), какъ бы уздою направляетъ къ рѣшимости исполнять лучшее и послѣдующимъ своимъ поведеніемъ умиловлять Бога. Какъ бы перечисляетъ и ставить на видъ наказанія: говорить, что они будутъ наказаны голодомъ и недостаткомъ въ необходимомъ

¹⁾ Καὶ ἐξώσω σε ἐν σοὶ, καὶ καταλήψῃ, καὶ οὐ μὴ διασωθῆς; такъ и въ Компл. Альд. и нѣк. др. Другое чтеніе этого мѣста такое: καὶ ἀποτάσει (σασκοτάσει) ἐν σοὶ, καὶ ἐκείσσει (ἐκείσσει) καὶ, οὐ μὴ διασωθῆς, въ Слав. и померкнетъ въ тебѣ, и совратишиися, и не спасешия.

²⁾ Слав. прибавляетъ: насадите (Ср. Альд. и нѣк. др. καὶ ποιήσεις οἶνον καὶ οὐ μὴ πίνῃς οἶνον).

для жизни, что они у себя (дома) поднимутся (съ мѣсть) и примутся бѣжать, но совсѣмъ не убѣгутъ. Но если нѣкоторые на сей разъ и смогутъ избѣжать бѣдствій: то они будутъ взяты въ плѣнъ и не много послѣ сдѣлаются жертвою меча другихъ. Такое значеніе, кажется намъ, имѣютъ объясняемыя слова. Весьма много поднималось войнъ противъ потомковъ Израиля, или противъ всего Іуды, но не всегда отъ враговъ. Вооружались они и другъ противъ друга: такъ нѣкогда то Ефремъ или десять колѣнъ возставали противъ Іуды, то сами Іерусалимляне вооружались противъ Ефрема; погибло не малое число городовъ, такъ что они часто сами дома у себя подвергались преслѣдованію, и такимъ образомъ изгоняемые изъ одного города устремлялись въ другіе. Но впослѣдствіи времени и они были взяты въ плѣнъ, или когда вторглись цари Сиріи и Дамаска, или можетъ быть и самые Персы и Мидяне. Это, думаю, и означаютъ слова: *изжени ты въ тебѣ, и постигнешь, и не спасешия, и елицы аще избудутъ, оружію предадутся*. А что они, лишенные плодородія полей и изнуренные недостаткомъ самаго необходимаго, будутъ проводить жалкую жизнь и нести наказаніе за свои нечестивыя дѣянія, это ясно выставляется въ дальнѣйшихъ словахъ: *ты постыши, говорить, и не пожнешь*; потому что Богъ, думаю, уничтожаетъ плоды; ты самъ *изжнешь масличіе* (ибо страна Самарянъ богата маслинами), но будешь имѣть такой недостатокъ въ маслѣ, что если бы захотѣлъ помазаться масломъ, то не найдешь его у себя въ достаточномъ для этого количествѣ. Не смотря на то, что страна ваша очень богата виноградниками и изобильна хорошимъ виномъ, такъ что доставляетъ его и другимъ городамъ, ты самъ не найдешь

его для собственнаго употребленія. Исчезнутъ, говорятъ, и законныя приношенія, которыя ты посвящалъ идоламъ, принося имъ начатки плодородія. Какіе же, наконецъ, начатки ты посвятишь Богу? Или какія благодаренія и за что принесешь ты, справедливо впадшій въ жалкое состояніе и изнуряемый? Потомъ поучая тому, что не другаго кого-либо должно считать виновникомъ его бѣдствія, но что самъ онъ, причинивъ себѣ зло, подвергнется плѣненію за то, что ревностно слѣдовалъ нравамъ людей весьма нечестивыхъ,—прибавляетъ и говоритъ: *и хранилъ еси оправданія Замврїина, и вся дѣла дому Ахаавля, и ходисте въ советныхъ ихъ, яко да предамъ тя въ пагубу*. Замврїй былъ царь Израильскій; онъ же есть и отецъ Ахаава, который, какъ говоритъ Священное Писаніе, *ходи путями Героваама, сына Наватова, иже введе во грѣхъ Израилъ, и прелукавнова паче всѣхъ бывшихъ прежде его* (3 Цар. 16, 19. 30). Посему и погибъ въ огнѣ, зажегши надъ собою свой собственный домъ (— 18), какъ написано. О домѣ же Ахаава, какъ кажется, упоминаетъ ради Іезавели, дѣлами которой были убійства и хищенія и преслѣдованія святыхъ. Все это ты сохранилъ, говоритъ, дабы я могъ истребить тебя по справедливости и подвергнуть посмѣянію и позору другихъ.

Такое же слово мы можемъ примѣнить и ко врагамъ истины, которые, дерзко положившись на свое красноречіе и собравъ плевелы жалкихъ мыслей, богатѣютъ какъ бы отъ неправды, скопляя себѣ *не сущая ихъ* (Авв. 2, 6) и обыкновенно грабя толпы простодушныхъ подобно врагамъ и вводи ихъ въ гнусное заблужденіе. Пусть же послушаютъ они, что говоритъ Богъ: *и азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсахъ твоихъ. Ты исти будети, и не*

насытятся. Поверхностно знакомясь съ божественными Писаніями и не насыщенные догматами истины, они, повидимому, хотя и принимаютъ пищу, но гибнутъ отъ голода, и воображая, что они избрали нуть спасенія, на самомъ дѣлѣ не могутъ найти его, и сѣя, какъ это они думаютъ о себѣ, однакожь не получаютъ никакой награды за труды свои, и выжимая духовную маслину, то есть, Священное Писаніе, они никоимъ образомъ не утучнѣваютъ благодатію Духа, и, надѣясь собирать виноградъ, они однакожь будутъ далеки отъ духовной радости. *Храниша оправданія Замерина, и вся дѣла дому Ахаавя,* то есть, они лукавили, лихоимствовали и учили гоненія на святыхъ. Поэтому они (преданы) будутъ въ пагубу и покончатъ позорною и по истинѣ проклятою смертію.

Гл. VII, ст. 1. *У лютъ мнѣ, понеже быхъ аки собиравай сламу на жатвь, и яко пародокъ въ обжиманіи винограда не сущу гроздію, еже лсти первоплодная.*

По любви Пророкъ оплакиваетъ Израильтянъ, какъ пойдущихъ вскорѣ на погибель и имѣющихъ потомъ дойти до такого числа, что останутся очень немногіе изъ нихъ, отдѣльныя личности; они подобны будутъ выпадающимъ колосьямъ, которые ускользаютъ изъ рукъ жнецовъ; но и такихъ даже собиратели соломѣ ¹⁾ возмуть очень немного. Точно также они подобны будутъ скрывающимся между листьями кистямъ винограда, которыхъ миновали руки собирателей винограда. Этимъ, думаю, намекаетъ и на рѣдкость святыхъ, которые будутъ тогда какъ бы въ малыхъ остаткахъ и окажутся какъ бы одиночнымъ колосомъ на сжатыхъ нивахъ или въ первосборныхъ

¹⁾ послѣ жатвы или живны

гроздахъ добавками втораго сбора. Когда воздухъ бываетъ тепелъ, тогда изъ лозъ сначала выходятъ первые грозды въ большомъ числѣ; но съ теченіемъ времени, за ними иногда слѣдуетъ и второй наборъ гроздовъ. Собираателямъ находить такіе грозды бываетъ трудно, потому что они удобно укрываются въ густой листвѣ и состоятъ изъ немногихъ ягодъ: ихъ не безъ труда собираютъ тѣ, которые слѣдуютъ за собираателями виноградъ и тщательнѣйшимъ образомъ осматриваютъ виноградныя вѣтви. Итакъ Пророкъ здѣсь оплакиваетъ, повидимому, малое число праведниковъ. А что Израильтянамъ служило во вредъ это, то есть, недостатокъ святыхъ, — какъ можно сомнѣваться въ этомъ? Будучи человѣколюбивымъ владыкою, Богъ готовъ пощадить страны и города и простить весьма многія преступленія, еслибы въ нихъ находилась хотя и пять только праведниковъ, а Содомлянъ внутри ихъ были бы рѣки ¹⁾, такъ какъ Богъ милостивъ и во уваженіе къ святымъ, даже и очень немногимъ, прекращаетъ Свой гнѣвъ.

Ст. 2. 3. *У лютъ мнѣ душе, яко погибѣ благочестивый отъ земли, и исправляющаго въ челоуѣцѣхъ пѣсть: вси въ кровехъ прятсн, кѣждо ближняго своего озлобляетъ озлобленіемъ, на зло руки своя уготовляютъ: князь проситъ, и судѣнъ мирная словеса глаголетъ, желаніе души его есть.*

Эти слова, какъ намъ кажется, вполне соответствуютъ дѣйствительности. Онъ сѣтуетъ о томъ, что нѣтъ благочестиваго во всей землѣ, очевидно, Іудейской, хотя въ древности она изобиловала весьма многими святыми и славными людьми. Объ этомъ,

¹⁾ Т. е. превеликое множество

Богъ говорить устами Исаи: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сионъ полнъ суда, въ немъ же правда почише, нынѣ же въ немъ убійцы* (Иса. 1, 21). Въ особенности нестерпимо то, что они готовы дойти до крайней степени развращенія. обвиняютъ другъ друга въ пролитіи крови, жестоко убиваютъ, добродѣтель отвергаютъ какъ нѣчто совершенно пустое, такъ что важнѣйшимъ своимъ занятіемъ считаютъ, какъ-бы наложить только руки на обитателей. Вѣдь для людей, привыкшихъ къ такой жизни, нѣтъ ничего позволительнаго, хотя бы это преслѣдовалось закономъ, хотя бы это осуждалось благородными нравами. Итакъ изъ этихъ словъ видно ли, что подчиненные стали немощными, а начальствующие пользуются полною силою, и судьи здравствуютъ? Никакъ нѣтъ, говорить: *ибо князь проситъ, судія мирная словеса глаголетъ*. Нерѣдко многіе изъ поставленныхъ для начальствованія оказывались нечестивыми, весьма корыстолюбивыми и легко продающими свои приговоры тѣмъ, которые желаютъ измѣнить ихъ. И если они склонялись на совершеніе этихъ дѣлъ, то казаться по виду не преданными этимъ преступленіямъ, когда (такъ думалось имъ) стануть, повидимому, отвращаться отъ принятія подарковъ и постараются украсить свой образъ жизни доброю славою, — а между тѣмъ на самомъ дѣлѣ дойти до такой степени низости (о позорь!), чтобы едва не протягивать руку и, если судья не получилъ подарка, нарушать требованія правды и безстыдно угрожать этимъ: не было ли это уже выше всякой мерзости? Итакъ слово пророка весьма выразительно; оно какъ бы вопіетъ противъ любостыжанія: *князь проситъ и судія мирная словеса глаголетъ*. Но можно ли обвинять того, кто пригласяетъ къ миру раздѣлившихся между собою на

свою погибель? Какъ же въ такомъ случаѣ будетъ истиннымъ изреченіе: *блаженн миротворцы?* (Матѳ. 5, 9). И какая ихъ награда? Но слава, подобающая посредникамъ мира, остается неприкосновенною. Впрочемъ судящій право изъясняетъ требованія божественнаго закона, и обличить не праведно поступающихъ и всегда защититъ притѣсняемыхъ. Но когда они *глаголютъ словеса мирная* людямъ поступающимъ беззаконно, не обличая ихъ грѣховъ: тогда-то именно ясно нарушаютъ волю Законодателя. Такъ и Писаніе говоритъ, что *устни¹⁾ іеревовъ сохраняютъ судъ²⁾ и закона възвущутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7). Привыкшимъ же принимать подарки уже несвойственно судить праведно, ни съ дерзновеніемъ обличать нарушителей закона, напротивъ они склоняютъ къ миру, хотя бы чрезъ это они заставляли кого-либо терпѣть весьма много отъ ихъ корыстолюбія. Объясняя причину этого недуга, пророкъ говоритъ: *желаніе души его есть*; по всей вѣроятности, говоритъ, ему нравится то, что совершилось противозаконно. Поэтому какъ же налагать ему наказанія на поступившихъ неправедно? Какъ онъ будетъ порицать то, что прежде одобрялъ? Итакъ любостыжаніе и притѣсненіе другихъ есть дѣло беззаконное и по истиннѣ вредное. А сверхъ того отвратительно имѣть пристрастіе къ постыднымъ прибыткамъ и доходить до такого безразсудства, чтобы наконецъ презирать добрые нравы и неподкупный судъ и не придавать этому никакого значенія, а напротивъ—склоняться на сторону привыкшихъ поступать беззаконно, раздѣлять съ ними ихъ нечестіе и такимъ образомъ приоб-

¹⁾ *στόμα*, но у LXX: *χίλιη*.

²⁾ *Κρίσις*, но у LXX *υπόσις*, Слав. *разумо*.

щаться къ чужимъ грѣхамъ (1 Тит. 5, 22). А что предавшійся столь ужаснымъ грѣхамъ всенепремѣнно подвергнется божественному гнѣву и наказанію, кто изъ здравомыслящихъ можетъ усомниться въ этомъ?

Ст. 4. *И отгниму благая ихъ, яко моль поядаяи и ходаяи по правиламъ ¹⁾ яко въ день стражбы.*

Сдѣлалъ угрозу навести на нихъ двойкаго рода наказаніе; ибо сказалъ: *и азъ начну поражати тя, и погублю тя во грѣсѣхъ твоихъ. Ты ясти будеши, и не насытишися, и изжену тя въ тебѣ, и постигнеши, и не спасешия, а потомъ присовокупилъ: ты посьеши, но не пожнеши, ты изгнетши масличіе, но не помажешися масломъ, и вино, и не испіете.* А что у нихъ вслѣдствіе безплодія полей исчезнетъ изобиліе и будетъ недостатокъ въ предметахъ необходимыхъ для жизни и они будутъ угнетены недостаткомъ въ самонужнѣйшихъ вещахъ, — это показываетъ, говоря, что Онъ подобно моли истребить вся *ихъ благая*, то есть то, чѣмъ можно было немало наслаждаться и широко пользоваться въ дни счастья. А что они имѣли подвергнуться бѣдствіямъ и истребленію и изгнанію, какъ и у себя самихъ, то есть, будутъ убиваемы другъ другомъ и жалкимъ образомъ изгоняемы изъ собственныхъ своихъ домовъ и городовъ, на это онъ указываетъ, говоря: *исходни по правиламъ въ день стражбы.* Это изрѣченіе очень трудно для пониманія. Думаю, что оно не иначе можетъ быть понято нами, какъ послѣ яснаго изложенія сюда относящихся историческихъ событій, что я и попытаюсь сдѣлать. Есть въ Иудеѣ одно селеніе или городокъ Гава (слав. Гаваонъ), расположенный на холмѣ

¹⁾ У LXX частица *ως*, въ Слав. яко отсутствующъ.

и по жребію доставшійся колѣну Веніаминову: названъ же онъ холмомъ и мѣстомъ стражи. Вспомнимъ, что, какъ написано въ книгѣ Судей (Суд. 19, 20 гл.), одинъ Левитъ, когда наложница его нагло обезчещена была Веніамитянами въ самой землѣ Гава, разсѣкъ трупъ ея на двѣнадцать частей и послалъ ихъ во всѣ колѣна, выставляя всѣмъ на видъ преступленіе Веніамитянъ. Вслѣдствіе этого произошло то, что остальные колѣна пошли войною противъ Веніамитянъ, и пало великое множество народу, сначала когда Веніамитяне побѣдили другія колѣна, а потомъ когда уже другія колѣна истребили послѣднихъ совсѣмъ. Объ этомъ событіи воспоминаетъ и Пророкъ Осія и говоритъ: *изумленіе (безуміе) въ душу Божію утвердиша и растлѣшася по днѣмъ Холма (Гаваона) (Осіи 9, 8. 9.)*. Поелику, говоритъ, идолослуженіе и лжепророчество (ибо въ этомъ именно состояло ихъ безуміе) утвердили въ домѣ Господнемъ, то и были истреблены какъ во дни Холма, то есть Гава. А что Холмъ или Гава ¹⁾ называется и стражею, это ясно увидишь изъ написаннаго въ третьей книгѣ Царствъ. Аса царствовалъ во Иерусалимѣ, а Вааса въ Самаріи въ одно и то же время. Поелику они не согласны были въ своихъ стремленіяхъ и, прогнѣвавшись другъ на друга, вооружились другъ на друга войною, *взыде, говоритъ, Вааса царь Израилевъ на Иуду и созда Раму, яко не быти на исхожденіе и вхожденіе Асъ царю Иудину (3 Цар. 15, 17)*. Когда же сдѣлалъ нашествіе на Самарію Адеръ, Вааса, выстѣпая противъ враговъ, оставилъ Раму;

¹⁾ Евр. גבעה (גבעה), какъ нарицательное, значить. холмъ, высота (LXX Γαβαά—Γαβαά, у Евсевія и Иеронима: Γαβαάν (Onomast: Edit. Parthey et Lارسow, Berol 1862, p. 128) — Русск. Гива; Слав. Гаваонъ и Гаваа (ср. ст. 10. 13. 14. 20 и ст. 4 др.). Но Гаваонъ есть имя другаго города, Евр. גבעה (Ioc. Нав. 9, 3 др.)

Аса же въ это время выступилъ изъ Иерусалима и, бывши въ Рамѣ, *заповѣда*, говорить, *Иудѣ во Енакимѣ*, и *взяша каменіе изъ Рамы*, и *древа ея*, и *ими же основа Вааса*, и *созда въ нихъ царь Аса окрестъ (περι) ¹⁾ Холма Веніаминя и стражища* (—22). Такъ толкуется слово Гаваа, потому что онъ поднятъ высоко, лежитъ на холмѣ и мѣстѣ удобномъ для стражи. И такъ *начну поражати тя и погублю тя во грѣсьхъ твоихъ* и не инымъ какимъ способомъ, а именно тѣмъ самымъ, какой употребленъ былъ въ день стражи. Буду поступать какъ бы по правилу, не уклонюсь ни на право ни на лѣво, идя путемъ отщепенія. Кажется, пророческое слово опять указываетъ намъ на почти подобное же. Михей пророчествовалъ во дни Іоаѳама и Ахаза и Езекии; но Іоаѳамъ былъ мужъ благочестивый, Ахазъ же премерзкій и ненавистный и одинъ изъ наиболѣе преданныхъ нечестію. Во время его царствованія Факей, сынъ Рамелинъ, тогдашній царь Самаріи, велъ войну противъ Іуды, имѣя союзникомъ Раасона, царя Дамасскаго. Въ одинъ день онъ умертвилъ весьма многихъ; ибо во второй книгѣ Паралипоменонъ такъ написано объ Ахазѣ: *и предаде его Господь Богъ его въ руку царя Сирска*, и *порази его*, и *плѣни отъ него плѣнь многъ*, и *приведе въ Дамаскъ*, и *въ руки царя Израилева предаде его*, и *порази его язвою великою*. *И уби Факей*. *сынъ Рамелиевъ царь Израилевъ отъ Іуды въ единъ день сто двадцать тысячъ мужей крѣпкихъ силою*, *егда (понеже) оставиша Господа* (2 Пар. 28, 5. 6).

Итакъ надобно знать, что оскорбляющіе Бога немедленно испытываютъ недостатокъ всякаго блага и поразить насъ страшный голодъ божественныхъ и ду-

¹⁾ У LXX вм. *περι* стоитъ *περ* и въ Сл. *всакъ*.

ховныхъ благъ; и мы какъ бы угрызая будемъ истреблять другъ друга. Христосъ не даруетъ Своего мира тѣмъ, которые не любятъ Его, что, какъ оказывается, случается преимущественно съ врагами истины, у которыхъ невозможно найти духовнаго помазанія, но какъ бы пожирание другъ друга и раздоръ и ссоры и споръ и раздѣленіе. О нихъ Богъ говоритъ: *понеже отъялъ миръ мой отъ людей сихъ, смертію лютою изомрутъ* (Пер. 16, 4. 5); потому что Богъ никогда не подаетъ такимъ крѣпости и единодушія, но только чтущимъ Его, у которыхъ по справедливости можетъ пребывать благо мира, которые уважаютъ значеніе истины, не перестаютъ пресѣкать въ себѣ незаконные и суетные помыслы,—напротивъ, стараются питать въ себѣ чувство удивленія предъ красотою истины.

У лютъ, отмщенія твоя приспѣша, нынѣ будутъ плачи ихъ.

Слышишь, какъ онъ подражаетъ воплямъ плачущихъ, которые не ожидаютъ только будущихъ еще бѣдствій, но уже какъ бы подверглись имъ и плачутъ подобно женщинамъ; ибо, говоритъ, *отмщенія твоя приспѣша*, то есть, настало время наказанія, война уже въ рукахъ, бѣдствіе при дверяхъ. При совокупляя, что *нынѣ будутъ плачи ихъ*, онъ ясно показалъ, что исполненіе пророчества не отлагается на долго, но находится какъ бы предъ глазами. Тотчасъ послѣ Іоаѳама воцарился Ахазъ нечестивый и отступникъ, убійца собственныхъ своихъ дѣтей, которыхъ онъ приносилъ въ жертву на демонскихъ алтаряхъ. При немъ убито было въ одинъ день сто двадцать тысячъ мужей изъ колѣна Іудина и Веніаминава. Надобно замѣтить, что въ тоже самое время и самъ Израиль подвергся наказанію; ибо

въ царствованіе Факея сдѣлалъ нападеніе на Самарію Оеглафаласаръ царь ассирійскій и разрушилъ весьма много ея городовъ. Онъ взялъ Дамаскъ и убилъ самого Раассона, такъ что въ одно и тоже время случилось, что Иуда и Веніаминъ истреблены были десятию колѣнами, живущими въ Самаріи, а сами обитатели Самаріи подверглись той же участи отъ Вавилонянъ. Видишь, какъ Онъ, какъ бы *ходяй по правилу* гнѣва жившихъ во время холма или стражи, сотворилъ отмщеніе согрѣшившимъ.

Но это происходило съ древними какъ образы, *писана же быша въ наученіе наше* (1 Кор. 10, 11), дабы мы всегда избѣгая подобныхъ грѣховъ, постоянно проводили жизнь въ послушаніи, и приобрѣтали благоволеніе и любовь и защиту Бога всяческихъ. Но со всею справедливостью это можно отнести и къ извращающимъ правое ученіе и разрушающимъ вѣру простодушныхъ, такъ что и мы можемъ сказать: *у люте, отмщенія твои приспѣша, нынѣ будутъ плачи ихъ; ибо согрѣшающе въ братію, и бѣюще ихъ совѣсть немощну сушу, во Христа согрѣшаютъ* (1 Кор. 8, 12). А что они непременно отдадутъ за это отвѣтъ Судіѣ и вкусятъ плоды своего нечестія,—какъ можно сомнѣваться въ этомъ? *Зане обидѣша младенцевъ, убіени будутъ, и истязаніе нечестивыя погубитъ, по написанному* (Притч. 1, 32).

Ст. 5. 6. *Не върите другомъ, не надѣйтесь на старѣйшины и отъ сожительницы твоея хранишя, еже сказати ей что. Понеже сынъ безчеститъ отца, дщерь возмачетъ на мать свою, и невѣста на свекровь свою, врази вси мужіе домашніи его* ¹⁾.

¹⁾ Ἐχθροὶ πάντες οἱ ἄνδρες οἱ ἐν τῷ οἴκῳ αὐτῶν; у LXX... πάντες ἄνδρες οἱ.... въ Слав. *врази вси мужу домашніи ею*. Первое чтеніе имѣется въ Алекс. кодексѣ; второе—въ Ватиканскомъ текствѣ, — ср. варианты: πάντες ἄνδρες οἱ ἄδρες οἱ.... ἄνδρες πάντες οἱ ἄδροι οἱ.... и др.

и отпущенные и радостные опять достигли изначала имъ всего болѣе свойственной свободы. Итакъ *азъ*, говорить, *ко Господу воззрю* очень поздно и послѣ испытанія бѣдствій, о предотвращеніи которыхъ надобно было бы умолять. Но, говорить, я буду имѣть надежду на Бога, ожидать отъ Него спасенія и крѣпко прилѣпляться къ Нему, потому что, будучи человѣколюбивъ, Онъ услышитъ вопли и приметъ моленія. А подѣ началомъ спасенія, думаю, надобно разумѣть удаленіе ума отъ древняго заблужденія и рѣшимость сохранять правое расположеніе души и мысль, что Самъ Господь всяческихъ есть начальникъ и виновникъ спасенія, и столь высокое благо не приписывать силамъ человѣческимъ и не ожидать, что но будетъ даромъ множества-идоловъ, что весьма безумно и невѣжественно. Такъ нѣкогда они ходили къ Египтянамъ, отпраплялись и къ Ассирианамъ, стараясь купить весьма большими деньгами ихъ союзъ и помощь. Обращались и къ бездушнымъ идоламъ, совершая жертвы и сверхъ того принося имъ молитвы о самихъ себѣ. Но теперь говорятъ, что они воззрятъ ко Господеви и потерпятъ Его, то есть. отъ Него будутъ ожидать спасенія и милости. И дѣйствительно, къ Нему, а не къ инымъ обращаясь съ молитвами, они будутъ услышаны Имъ. А это произошло, когда, какъ я сказалъ, Сіонъ протрезвился и проникся мыслью объ удаленіи отъ древняго того заблужденія, о перемѣнѣ къ лучшему и о рѣшимости совершать добрыя дѣла.

Ст. 8. 9. *Не радуйся о мнѣ враждебница моя, яко падохъ, и востану: зане аще сяду во тмѣ, Господь осветитъ мя. Гнѣвъ Господень стерплю, яко согрѣшихъ ему, дождеже оправдитъ прю мою: и сотво-*

речь судъ мой, и изведетъ ¹⁾ на свѣтъ, и узрю правду его.

Весьма радостная, кажется мнѣ, представлена теперь рѣчь Сіона къ жестокому, наглому и надменному городу, очевидно Вавилонскому, какъ насмѣхающемуся надъ опустошенной страной іудейской. Не величайся, говорить, надъ поверженной. Ты побѣдилъ, но не самъ собою ты преодолѣлъ и повергъ меня, изнемогшую вслѣдствіе оскорбленія Бога и потому поверженную. Но придетъ время, когда и я возстану, хотя бы, говорить, я и находилась во тьмѣ, говоря дереву: *Богъ мой еси ты*, и камню: *ты родилъ мя еси* (Іер. 2, 27) и къ телицамъ обращалась съ словомъ; ибо говорила, по безумію своему говорила: *си божи твои Израиль, уже изведоша тѣ изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Но и я буду во свѣтѣ и познаю Владыку Спасителя и помощника и подателя крѣпости. Перенесу случившееся со мной и вытерплю страданія и уже никогда не буду воицять противъ Бога, будто несправедливо поступающаго, напротивъ буду думать, что Онъ произнесъ праведный приговоръ надо мною, хотя и послалъ меня въ плѣнъ; ибо я согрѣшила и несу на себѣ послѣдствія гнѣва (божественнаго), *дондеже оправдитъ прю мою*, то есть, пока не соразмѣривъ наказаніе соотвѣственно съ грѣхами моими, наконецъ умилсердится надо мною и нѣкогда помраченную слѣпотою заблужденія, содѣлаетъ свѣтлою чрезъ познание истиннаго и дѣйствительнаго Бога и произведетъ то, что я буду въ нѣкоторомъ свѣтѣ. Показавъ надо мною чистоту правды своей, Онъ, говорить, по справедливости будетъ служить предметомъ

¹⁾ Опущено: *ис*—слав. мя.

удивленія, ибо какъ согрѣшившую Онъ наказывалъ не безъ справедливости: такъ равнымъ образомъ правосудіе тубеуетъ того, чтобы уже подвергшуюся наказанію и раскаявающуюся удостоить попеченія и поверженную помиловать. Итакъ Владыка всяческихъ благъ и обращающимъ къ Нему неожиданно даруетъ милость и весьма щедро увеселяетъ благами милосердія Своего, долготерпѣливо прощая прежнія грѣхонашенія.

Ст. 10. *И узритъ враждебница моя, и облечется въ студъ, глаголющая ко мнѣ: гдѣ есть Господь Богъ твой? очи мои воззритъ на ню, нынѣ будетъ въ поправнѣ, аки калъ на путехъ. День глаженія плина, изглаженіе твое день оный.*

Взята была, взята страна іудейская и Израильтяне въ качествѣ военноплѣнныхъ отведены были нѣкогда въ Вавилонъ и къ Мидянамъ, не потому, что побѣдитель одолялъ ихъ своими собственными силами, но потому, что спасающій Богъ отвергъ ихъ за ихъ грѣхи и покорилъ ихъ врагамъ за то, что они поклонялись бездушнымъ идоламъ, отвергли древле данный чрезъ Моисея законъ и вообще преданы были всему непопозволительному и ни одного вида беззаконія не оставили безъ совершенія. Потомъ, взявъ ихъ и приписывая побѣду своимъ собственнымъ силамъ, Вавилоняне тѣмъ унижали самую славу божественную и думали, что они будутъ владычествовать надъ Іудеею, если бы даже захотѣлъ спасти ихъ Богъ всяческихъ. Взавъ согрѣшившихъ подъ свою власть, они подвергли ихъ страшнымъ и невыносимымъ страданіямъ, держа ихъ въ тяжкомъ рабствѣ. Посему Богъ нѣгдѣ чрезъ Іеремию сказалъ нечестивому народу Ассирійскому или Вавилону: *се азъ на тя горде* (Іер. 50, 31) и о са-

михъ Израильтиныхъ: *азъ вдалъ я въ руку твою, ты же не дала имъ милости, старчій яремъ отягчила еси злыю, и рекла еси: въ вѣкъ буду владычица.* (Иса. 47, 6. 7). Ибо у нихъ не было милости, не было состраданія къ юности, почтительности къ старости и не имѣли они человѣколюбія. Посему по справедливости и сами они преданы были въ руки Персовъ и Мидямъ подъ предводительствомъ Кира, который взялъ Вавилонъ. О немъ-то вѣроятно и говорить нѣгдѣ Пророкъ Іеремія: *взыдутъ на тя, и плънечъ будещи Вавилонъ и не познаеши: обрѣтенъ и ятъ еси: понеже разгнѣвалъ еси Господа. Отверзе Господь сокровища своя, и изнесе сосуды гнѣва своего* (Іер. 50, 24. 25). Сосудами же гнѣва называетъ опустошителей его. Итакъ случилось то, что страна Вавилонская взята была Киromъ и Израиль освобожденъ былъ изъ плѣна. Посему освобожденные говорятъ: *узритъ враждебница моя, и облечется въ студи.* Когда она увидитъ своихъ дѣтей поверженными на землю, еогибшихъ жалкимъ и неожиданнымъ образомъ, а своихъ нѣкогда подвластныхъ радующимися и отпущенными на свободу и возвращающимися на родину; то не покроется ли она всенепремѣнно стыдомъ, хотя нѣкогда и говорила: *здѣ есть Господь Богъ твои?* ибо я посмотрю на нее, какъ на грязь на дорогѣ, поверженную подъ ноги враговъ и попираемую ими. А потомъ, обращаясь къ самому Вавилону, говорить: *изглаженіе твое день оный,* вмѣсто: время, въ которое онъ, говорить, будетъ поверженъ подъ ноги враговъ, очевидно, когда Киръ будетъ попираетъ и давить подобно грязи гордый и надменный Вавилонъ. Итакъ что касается историческаго изъясненія этихъ словъ; то для этого нами сказано вполне достаточно и удовлетворительно.

Тѣмъ не менѣ эти слова можно относить и къ

духовному Сіону, то есть, къ Церкви, преодолевающей враговъ и попирающей гонителей и посмѣвающейся надъ безсиліемъ привыкшихъ враждовать противъ нее, хотя иногда и кажется, что они берутъ верхъ и владѣютъ надъ нею. Вѣдь очень много есть людей, которые нечестиво скрежещутъ зубами противъ нее, пылаютъ гнѣвомъ и всячески злоумышляютъ противъ нея: съ одной стороны противъ нея не мало возстаютъ чада Еллиновъ своими неразумными измышленіями, и мужественно подвизаются за идольское заблужденіе; съ другой стороны еретики особенно громко вопіютъ противъ святыхъ, и даже, кажется, ожесточеннѣе вооружаются противъ имѣющихъ правый образъ мыслей, чѣмъ тѣ, которые не приняли вѣры. Да, когда всемогущій Богъ укрѣпляетъ силы святыхъ и подвергая искушеніямъ испытываетъ ихъ и какъ бы въ огнѣ узнаетъ истинныхъ своихъ поклонниковъ; тогда они, жалкіе, поднимаютъ противъ нихъ надменную бровь свою, и видя ихъ страдающими, пустословно вопіютъ: *гдѣ есть Господь Богъ твой?* Но мудрая и пречистая и святая дѣва, не имущая скверны и порока (Ефес. 5, 27), со всею справедливостію скажетъ: *азъ же къ Господу воззрю, потерлю Бога Спаса моего, и услышитъ мя Богъ мой*, и будетъ поирать противниковъ своихъ какъ грязь дорогъ. А что тѣ, которые обыкновенно подвергаютъ ее искушеніямъ, никогда вообще не восторжествуютъ надъ нею, хотя бы она и подвергалась какъ бы нѣкоторому униженію, — какъ можно усомниться въ этомъ? Ибо она основана на скалѣ (Матѣ. 7, 25; 16, 18), и Христосъ есть ея опора, непоколебимое основаніе, постоянная защита, Спаситель и Искупитель.

Думаю, что слова: *не радуйся о мнѣ враждебница*

моя, яко *падохъ* и послѣдующія за ними можетъ сказать и душа человѣка, согрѣшившая и подвергшаяся за это осужденію, но пришедшая къ сознанию необходимости покаянія и чрезъ Христа получающая благодать спасенія. Владычествовавшему надъ нею врагу своему—грѣху она скажетъ: *не радуйся о мнѣ яко падохъ*, ослабѣвъ, очевидно, въ совершеніи угоднаго Богу и направивъ умъ свой къ мірскимъ наслажденіямъ. Но я недалеко отъ упованія, что возстану. Хотя я и была какъ бы во мракѣ и тѣмѣ, но сама и найду свои свѣтъ—Христа,—и солнце правды, возсіявъ въ умѣ, явишь меня убѣленной. *Гниязъ Господень стертлю, яко согрѣшихъ ему*; ибо хотя я и была, говоритъ, удалена не надолго отъ лица Его и предана была въ неискусенъ умъ (Римл. 1, 28), но опять буду мудрою, и, справедливо потерпѣвъ отверженіе, перенесу судъ и утверждаю, что онъ былъ справедливъ: ибо я наказана была ненапрасно. А поелику я перенесла вполнѣ должное наказаніе, то узрю правду Его. Правдою же Бога и Отца кто можетъ быть, кромѣ Христа? Такъ вѣдь называлъ намъ Его Богъ и Отецъ, говоря: *приблизися скоро правда моя* ¹⁾ *прити, и милость моя открытися*. (Иса. 56, 1). Потомъ размысливъ о благодати оправданія во Христѣ и объ уничтоженіи грѣха, такая душа, какъ и слѣдуетъ, премудро и разсудительно воскликнетъ: *и узритъ враждебница моя и облечется въ студъ глаголющая ко мнѣ: гдѣ есть Господь Богъ твой? очи мои воззрятъ на ню, нынѣ будетъ въ поправленіе аки калъ на путехъ. День глаженія илина изглаженіе твое день оный*. И дѣйствительно, когда пришолъ Христосъ, оправдывая

¹⁾ Въ Слав. *приблизися спасете мое*, соотвѣтственно греческому. *ἤγγισε τὸ σωτήριόν μου παραυτίκα*.

вѣрою согрѣшившихъ; тогда заграждены были уста беззаконнаго (грѣха) и какъ бы приведенъ былъ въ стыдъ изобрѣтатель его. Онъ былъ изгнанъ и лишился власти надъ нами и наконецъ подвергся по-
пранію какъ грязь на дорогахъ, какъ бы повержен-
ная подъ ноги святыхъ. А изглаженіемъ его (грѣха)
содѣлался день Христовъ, когда cadaго изъ прихо-
дящихъ къ Нему Онъ содѣлаетъ чистымъ отъ дре-
внихъ грѣховъ чрезъ святое крещеніе и запечатлѣетъ
Духомъ во освященіе и впишетъ въ число чадъ
Божіихъ.

Ст. 11. 12. 13. *И отженетъ законы ¹⁾ день оный. И гради твои приидушъ на поравненіе и въ раздѣленіе Ассирійско: и гради твои тверди въ раздѣленіе отъ Тгга даже до рѣки²⁾, и отъ моря даже до моря, и отъ горы даже до горы³⁾. И будетъ земля въ пагубу съ жи-
вущими на ней, отъ плодовъ начинаніи ихъ.*

Въ срединѣ рѣчи пророческой выведено лице Сіона или Іерусалима, какъ бы уже обратившагося къ покаянію и возложившаго упованіе на Бога и увѣрен-
наго въ томъ, что онъ освободится и увидитъ по-
праніе Вавилона, надменно говорящаго ему: *гдѣ Господь Богъ твой?* Но мысль объясняемыхъ словъ можно отнести не только къ вставленнымъ посре-
динѣ рѣчи словамъ (высказываемымъ отъ лица Сіона), но и къ тѣмъ, которыя помѣщены немного прежде. Какія же это, напомнимъ вкратцѣ. Богъ повелѣлъ

¹⁾ Καὶ ἀπόστασι νόμιμα. такъ во многихъ; но Ватиканскій имѣетъ: καὶ ἀποτρέψεται νόμιμά σου, каковому чтенію слѣдуетъ и славянский: и сотретъ законы твоя.

²⁾ Въ Слав. прибавлено. Стрскія соотвѣтственно чтенію многихъ списковъ: Συρία; но въ Ватиканскомъ текстѣ этого слова нѣтъ.

³⁾ Въ Славъ далѣе читается; *дніе воды и молвы*, соотвѣтственно чтенію многихъ списковъ: *ήμερα (день) εὐδατος, καὶ θορέβου*; но въ Ватиканскомъ текстѣ этихъ словъ нѣтъ.

имъ не довѣрять друзьямъ и не надѣяться на предводителей: указывалъ также на то, что даже жена съ пренебреженіемъ отнесется къ мужу, сынъ не придастъ значенія отцу и дочери не окажутъ почтенія къ матерямъ, къ чему вызывали ужасы войны; ибо гдѣ страхъ предъ страданіями объемлетъ въ равной мѣрѣ всѣхъ, тамъ, безъ сомнѣнія, сильнѣе всего будетъ забота о собственной жизни, а жизнь другаго будетъ оставлена въ совершенномъ пренебреженіи. Итакъ въ то время, говорить, или въ тотъ день, въ который сыновья пренебрегутъ отеческою любовью, а дочери съ своей стороны—любовью материнскою, отвержены будутъ законы, то есть, обезсилѣетъ наконецъ законъ долга; ибо отецъ при случаѣ не будетъ обвинять сына за пренебреженіе законовъ естества и мать оскорбленная не будетъ подвергать дочь свою упрекамъ за нарушеніе требованій долга въ отношеніи къ ней, когда иная забота, а въ особенности гибель и крайнее бѣдствіе угрожали имъ. Города подвергнутся опустошенію и раздѣленію и разрушенію; одни будутъ воевать прогивъ этого города, другіе—противъ сосѣдняго, иные—противъ пограничной страны и будутъ дѣлать набѣги на всю землю отъ горы до горы, отъ востока до запада, отъ сѣвера до юга и опустошатъ всю землю до границъ, *отъ Тира даже до рѣки и отъ горы даже до горы*. Кажется, законнымъ опять въ этихъ словахъ называетъ установленные обычаемъ въ идольскихъ капищахъ праздники или жертвы; ибо послѣ разрушенія самыхъ городовъ и домовъ и расхищенія въ нихъ всего, кто же еще будетъ соблюдать установленное закономъ и возносить молитвы въ капищахъ и храмахъ идольскихъ?

Но, если угодно, эта рѣчь идетъ, и со всею спра-

ведливостію, и къ самымъ иномыслящимъ и считающимъ себя мудрецами и извращающимъ правые догматы церкви. Городъ ихъ взять и они достались въ раздѣленіе врагамъ (очевидно, міродержителямъ вѣка сего) и *части лисовомъ быша*, по написанному (Псал. 62, 11), получивъ въ удѣлъ нечестіе и осужденіе истины. Тоже случилось и съ народомъ іудейскимъ за то, что, нечестиво надругавшись надъ Емануиломъ, они извлекли Его изъ виноградника, по написанному (Матѹ. 21, 39), и пригвоздили ко кресту, хотя и говорили и признавали, что Онъ наследникъ. Посему они подверглись опустошенію и безславно погибли не ради чего либо другаго, а за *плоды начинаній своихъ*. Вѣдь они должны были прославлять Творца за Его любовь къ міру, *яко и Сына своего едиnorodнаго далъ есть, да всякъ вѣрующій въ Онъ не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іован. 3, 16); однакожь они этого не сдѣлали, но по надменности своей убили Владыку, *воздающе Ему лукавая возблагала*, по написанному (Псал. 34, 12), и безбожно совершая всякій видъ нечестія. Посему пусть выслушиваютъ слова: *ходите свѣтомъ огня вашего и пламенемъ, егоже разжегосте* (Иса. 50, 11) и еще: *сньдять плоды начинаній своихъ* (Иса. 3, 10).

Ст. 14. 15. *Паси люди твоя, жезломъ колѣни твоя, овцы пасльбдія твоего, вселяющіяся едины въ дубравы средь Кармила, попасутъ Васанитиду, и Галмидитиду, якоже дніе вѣка. и по днємъ исхода твоего изъ Египта. узрите чудесная.*

Слово пророческое опять обращается къ вводному олицетворенію и склоняетъ къ добру, надеждою благъ во Христѣ увѣщавая къ лучшему и сильно располагая къ рѣшимости вести правую жизнь. Предсказаніемъ бѣдствій оно привело въ немалое смятеніе

удобопреклонныхъ къ безопасности; но теперь оно старается ободрить ихъ, искусно вводя въ рѣчь то, что можетъ доставить радость, чтобъ тѣ, которымъ сказано было слово вразумленія, не пришли въ отчаяніе и безразсудно и неудержимо не понеслись со скаль (въ пропасть), какъ написано: *егда прійдетъ нечестивый во глубину золъ, не радитъ* (Притч. 18, 3). Итакъ введено лице Самаго Бога Отца, говорящее Сыну: *паци люди твоя, жезломъ колѣна твоя, овцы наслѣдія твоего*, или же опять предъ нами лице Пророка, какъ бы зывающее самому Еммануилу, что надобно пасти жезломъ народъ Іудейскій или наслѣдіе. Подъ народомъ же Христовымъ и овцами могутъ быть разумѣваемы какъ увѣровавшіе изъ обрѣзанія, такъ и призванные къ освященію изъ среды язычниковъ; ибо эти два народа Онъ создалъ во единого новаго человѣка, творя миръ, и чрезъ Свое тѣло примирить обоихъ для единенія духовнаго (Еф. 2, 15. 16). Такъ и Самъ Христосъ говоритъ: *и ны овцы имаю* (очевидно кромѣ тѣхъ, которые отъ обрѣзанія), *и тыя мя подобаетъ привести, и будетъ едино стадо и единъ пастырь* (Іоан. 10, 16). Народъ же Христовъ, колѣно и овцы и наслѣдіе суть тѣ, которые оправданы не отъ дѣлъ закона, но чрезъ вѣру, ибо одни находились подъ клятвою, по слову блаженнаго Павла (Гал. 3, 10), другіе же истинно могли сказать о себѣ самихъ: *благословенимы Господеви, сотворившему небо и землю. Богъ Господь и явился намъ* (Псал. 113, 23. 117, 27). Христосъ же пасетъ Своихъ жезломъ, *не поражалъ* (жезломъ) желѣзнымъ и не сокрушая какъ сосудъ скудельничій, по словамъ Псалмопѣвца (Псал. 2, 9), но обращающая ихъ въ кротости и какъ пастырь добрый умѣренными наказаніями присѣкая въ увѣровав-

шихъ наклонность къ безпечности. Такъ Господь всяческихъ, въ лицѣ Давида обращаясь къ Сыну Своему, говорить: *еще оставятъ сынове его законъ мой и въ судьбахъ моихъ не пойдутъ: еще оправданія моя осквернятъ, и заповѣдей моихъ не сохранятъ: пошлю жезломъ беззаконія ихъ, и ранами неправды ихъ: милость же мою неразорю отъ нихъ* (Псал. 88, 31—34). Итакъ сокрушаетъ, какъ бы ударяя жезломъ желѣзнымъ, не обузданнаго, непокорнаго и надменнаго, не принявшаго вѣру; увѣровавшихъ же въ Него руководствуетъ благостно, пасетъ ихъ среди лилій и выводитъ ихъ на пастбище доброе и на мѣсто тучное, очевидно (на пастбище) богодухновеннаго Писанія, разъясняя Духомъ способнѣйшимъ изъ нихъ сокровенное въ немъ (Писаніи), дабы *они достигли въ мужи совершенна и въ мѣру возраста исполненія Христова* (Еф. 4, 13) и имѣли здоровый и благовоспитанный умъ и преданный духовнымъ наслажденіямъ. Избранные и отдѣленные, они обитаютъ на единѣ и удалившись отъ другихъ, которые мудрствуютъ только о земномъ и слишкомъ много цѣнятъ преобрѣтеніе временныхъ благъ, — которые, будучи привязаны къ плотскимъ удовольствіямъ, склонны бываютъ ко всему беззаконному. Итакъ, имѣя въ душѣ миръ и удаляя ее отъ пустаго и сквернаго смятенія, мы какъ бы устроили себя внѣ его и проводимъ жизнь почтенную и достославную и пребываемъ на единѣ, — именно такъ, какъ (жилъ) пророкъ Іеремія, ибо онъ сказалъ: *Господи Боже силъ, не спдохъ въ сонмъ ихъ играющихъ, но бояхся отъ лица руки твоея: на единѣ съдяхъ, яко горести исполнихся* (Іер. 15, 17). Мы обитаемъ на единѣ какъ бы въ дубравѣ и на горѣ. Подъ дубравою многодеревною и благоцвѣтною разумѣй произросшее наученіе, говорю

нравственное и догматическое; а подъ горою (разумѣй)—какъ бы высоту и возвышенность ученія, ибо въ церкви между предметами, о которыхъ мы любимъ мудрствуемъ и которое старательно изучаемъ, нѣтъ ни одного низкаго. А что это пастбище тучно и обильно кормомъ, на это опять указываетъ посредствомъ чувственныхъ примѣровъ, говоря, что руководимые Христомъ *попасутъ Васанитиду и Галаадитиду*; а эти мѣстности изобилуютъ очень многими и обширными пастбищами для стадъ и богато красуются разнообразной растительностью. Отъ тѣлеснаго и подлежащаго чувству благоразумно возвышаясь къ духовному, вдуваемся во внутренній и сокровенный смыслъ (сихъ словъ), потому что наслаждаясь созерцаніями богодухновеннаго Писанія, умъ святыхъ просвѣтляется, наполняется какъ бы нѣкоторымъ тукомъ, практическою, какъ я сказалъ, и теоретическою добродѣтелью, щедро сообщая ея другимъ, не на краткое какое-либо и ограниченное время, но, какъ говоритъ Пророкъ, *якоже днѣ вѣка*, то есть, на продолжительное и безконечное. Это потому, что доставляющее удовольствіе плоти съ ними отпадаетъ и засыхаетъ и на подобіе тѣни скоро преходитъ, а участіе въ высшихъ и духовныхъ благахъ продолжается на многіе вѣки, ибо обладаніе такими благами не отъемлемо. Сказалъ еще, что *уврите чудесная по днѣмъ исхода твоего* изъ земли Египетской. Избавляя Израиля отъ рабства, Богъ всяческихъ подвергалъ разнообразнымъ наказаніямъ желавшихъ притѣснять его и изнуравшихъ его выдѣлываніемъ глины и кирпича: такъ и насъ увѣровавшихъ Онъ освободилъ изъ руки діавола, какъ самъ говоритъ, и изгналъ вонъ начальника вѣка сего (Іоан. 12, 31). И какъ Фараонъ утонулъ

въ морѣ и погибъ вмѣстѣ съ своими воинами; такъ опять и сатана вмѣстѣ съ нечистыми духами оказался какъ бы потопленнымъ и низверженнымъ въ мрачныхъ подземельяхъ тартара (2 Петр. 2, 4). И какъ Израильтяне въ Моисея, въ морѣ и въ облакѣ, крестились: такъ и мы крещены во Христа (1 Кор. 10, 1—5). Онъ есть духовное облако, орошающее вселенную, какъ бы нѣкоторыми дождями, евангельскою проповѣдію. И какъ тѣмъ низпосылаетъ воду въ пустынѣ; такъ и намъ даруетъ Себя въ пищу хлѣбъ живой, спешій съ небеси и дающій жизнь міру (Іоан. 6, 33). Тѣ введены были въ землю чувственную; а мы получаемъ въ наслѣдство вышній градъ, небесный Іерусалимъ, церковь первородныхъ (Евр. 12, 22). Спаситель говоритъ, что это и есть та земля, которую Онъ обѣтовалъ и отцамъ (Матѣ. 5, 5). Итакъ изъ сходства того, что въ древности было съ Израилемъ, ты ясно узнаешь значеніе совершеннаго въ насъ чрезъ Христа. А какъ намъ необходимо отовсюду добывать все, что можетъ служить на пользу слушателей; то, идя и другимъ путемъ и взявъ за исходное начало изъясненіе именъ, скажемъ слѣдующее. Кармилъ вѣдь въ переводѣ значитъ: *познаніе обрѣзанія* ¹⁾, Васани-

¹⁾ *Περί τοῦ ἐπιγνώσεως* (Cfr. Origen. Lex. у Migne, Patr. Curs. compl. Ser. lat. t. 23, col. 1232). Такъ и Іеронимъ: *cognitio circumcissionis* (ibid. col. 804), или: *tenellus, aut mollis, sive scientia circumcissionis* (De nom. hebr. ib. col. 820). Въ соответствии первому толкованію (*tenellus aut mollis*) можно поставить іудейское (Sifra): *רַחֵם וְיִשְׂרָאֵל* — *нѣжный, плодородный, полный, роскошно обсаженный деревьями*, ср. *רַחֵם* отъ *רָחַם* у LXX: *τόπος λίων* (Fürst, Concord.). Новѣйшіе филологи производятъ отъ *רַחֵם* — садъ изъ плодовыхъ деревъ, виноградникъ, мѣстность съ богатою растительностію. Толкованіе же: *познаніе обрѣзанія* объясняется производствомъ или сближеніемъ еврейскаго *רַחֵם* греч. *Κάρμηλ* или *Κάρμηλος* съ *רַחֵם* — обрѣзывать или *רַחֵם* — обрѣзаніе, и *רַחֵם* — у LXX: *ἐπιγνώσεως*.

тида же — *стыдъ* ¹⁾, а Галаадитида — *перемъна зивъна* ²⁾. Посему здѣсь пророческое слово заключаетъ въ себѣ нѣчто, весьма заслуживающее вѣры. Такимъ образомъ при пастырствѣ Христа мы будемъ въ познаніи обрѣзанія, очевидно понимаемаго духовно; ибо мы обрѣзаны нерукотвореннымъ обрѣзаніемъ и носимъ, *уже въ тайнѣ*, Иудея, между тѣмъ Израиль по плоти имѣетъ только чувственное обрѣзаніе и заключающееся въ буквѣ, а ни какъ не въ сердцѣ совершаемое духомъ (Римл. 2, 28—29). Оно-то и есть истинное обрѣзаніе и приѣмлющихъ его дѣлаетъ близкими Богу. Посему-то пророческое слово и говорило намъ: *обратитесь Богу вашему, и обрѣжете жестосердіе ваше мужіе Иудины и обитающіи во Иерусалимѣ* (Иер. 4, 4). Итакъ при пастырствѣ Христа мы будемъ въ Кармилѣ, то есть, въ познаніи обрѣ-

¹⁾ Βασανίτις у LXX, также Βασάν у Евсевія и Иеронима (Onom. ib. p. 100), у I. Флавія Βασιανία, евр. ך ן ן. Толкованіе Св. Кирилла (αισχύνη) согласно съ Оригеновымъ In Num. hom. XIII. 3. Migne XII. 3. col. 669 c. turpido) и объясняется производствомъ отъ ן ן ן ן ן ן ן (Ср. Migne, ib. col. 1213: αἰσχύνῃ ἐρησίας ἢ τεθλασμένης). Упомянутая о такомъ подкованіи и производствѣ, какъ общераспространенныхъ, самъ Иеронимъ объясняетъ такъ: bruchus sive pinguedo (pinguis col. 776) отъ ך ן ן какъ и новѣйшіе филологи, замѣчая при этомъ: nam quod interpretari solet ignominia vel confusio, busa (ך ן ן ן) dicitur (De nom. hebr. ib. 792).

²⁾ У LXX и Евс. Γαλαὰδ, Γαλααδίτις и у Иос. Γαλααθνή (ер. Onomast. p. 140 и Lex. Origen. ib. 1216: Γαλαὰδ—κατοικία, μαρτυρία Ἰακώβου, быть можетъ: Ἰάκωβος или μαρτυρία, σωρός). По Иерониму: acervus testimonii sive transmigrationis testimonii De nom. hebr. ib. col. 780), — и подробнѣе въ Quaest. in Genes. cap. XXXI (col. 987, B). ם ן — acervus (груда, холмъ камней) и ך ן — testimonium. Толкованіе же первой половины слова въ значеніи μεταθεσις и transmigrationis объясняется тѣмъ, что ם ן у LXX переводится иногда греческими: ἐποικισία и μεταοικία (4 Цар. 19, 25; Иер. 9, 10) и глаголъ ן ן ן — μετατίθημι (Иер. 52, 28—30), μεταοικίζω (Ам. 5, 27) и под. Объясненіе и происхожденіе названія дано въ Быт. 31, 47—48: холмъ или груда камней, во свидѣтельство договора или завѣтъ Иакова съ Лаваномъ, у LXX: Βουνός ματυρεῖ и βουνός μαρτυρῶς. Въ поясненіе перевода еврейскаго ך ן греческимъ διαθήκη у св. Кирилла можно указать на Исх. 31, 7, гдѣ евр. ן ן ן ן переведено тѣмъ же греческимъ: λιθῶτός τῆς διαθήκης = τοῦ μαρτυρίου (Ср. Иса. 55, 4, и значеніе еврейскихъ: ך ן, ן ן ן и ן ן ן).

занія; но тѣмъ не менѣе будемъ и въ Васанитидѣ, то есть въ смятеніи и стыдѣ не вслѣдствіе посярмленія насъ за грѣхъ, но потому, что согрѣшили, и потому раскаеваемся и приходимъ наконецъ къ сознанию грѣховъ, совершенныхъ по невѣдѣнію. Это и есть путь спасенія; ибо очевиднымъ признакомъ крайней безчувственности служить то, что нѣкоторые избрали себѣ жизнь какъ бы при зачерствѣломъ и безстыдномъ сердцѣ и ни мало не стыдятся своихъ грѣхопаденій, но пребываютъ, кажется, даже въ невѣдѣніи своихъ грѣховъ. Итакъ обладающіе познаніемъ духовнаго и божественнаго обрѣзанія будутъ стыдиться своихъ грѣховъ и, прійдя къ сознанию того, что имѣетъ свойство вредить имъ, непременно обратятся къ тому, что больше всего прилично имъ самимъ. Но таковыя будутъ и въ Галадитидѣ, то есть въ перемѣнѣ законоположенія, или завѣта; ибо, находясь подъ владычествомъ Христа, мы будемъ устроить свою жизнь уже не по (обрядовому Моисееву) закону, но будемъ жить по евангельски и, оставляя чувственность по буквѣ, будемъ совершать духовное служеніе Богу, и переходя къ несравненно лучшему замѣнимъ образы истинною.

Ст. 16. 17. *Узрятъ языцы и усрамятся отъ всея крѣпости своея, руцѣ возложатъ на уста своя, (и) уши ихъ оглохнутъ. помжнутъ персть яко змиевѣ плъжуще по земли. смятутся во облеженіи своемъ.*

Въ сихъ словахъ народами называетъ мерзкія и нечистыя полчища демоновъ, которые, когда увидятъ призванныхъ во Христѣ къ оправданію, къ освященію, къ искупленію, къ сыноположенію, къ нетлѣнію, къ славѣ, къ пріятной и свободной жизни, всенепремѣнно *усрамятся*, потому что они лишены будутъ своего могущества и увидятъ силу свою па-

дающею и изнемогающею. Даровать вѣдь намъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ власть *наступати на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19). И такъ прежніе побѣдители будутъ простерты подъ ноги увѣровавшихъ, обезсиленные и пораженные Христомъ. *И возложатъ руку на уста*, уже не имѣя возможности обвинять согрѣшившихъ; ибо *Богъ оправдای, кто осуждайтъ?* по написанному (Римл. 8, 33). И блаженный Давидъ нѣгдѣ сказалъ: *всякое беззаконіе заградитъ уста своя* (Псал. 106, 42). И такъ, говорить, смолкнуть, и при томъ невольно, тѣ, которые были искусны на обвиненіе, и какъ бы пораженные громомъ, очевидно чудомъ, совершеннымъ изъ-за насъ, они оглохнутъ. Да, необычайное повѣствованіе о совершенномъ ради насъ есть по истинѣ какъ бы великій и чрезвычайный ударъ грома, если истинно, что *еще грѣшникомъ намъ сущимъ*, нѣкогда *Христосъ* за нечестивыхъ *умре* (Римл. 5, 8), дабы мы, нѣкогда преданные страшнымъ и невыносимымъ грѣхамъ, нынѣ стали, освященными, и *не отъ дѣла праведныхъ, иже сотворихомъ мы* (Тит. 3, 5), но по милости и благодати, — прежде бывшіе ненавистными и лишенными всякаго упованія, нынѣ содѣлались возлюбленными и славными, — нѣкогда отверженные стали намѣстниками Бога и сонаслѣдниками Христа (Римл. 8, 17). И такъ они оглохнутъ, говорить, какъ бы громомъ пораженные милосердіемъ къ нимъ Бога и преизбыткомъ необычайной Его любви. *Полижутъ персть яко змиеве*, то есть, не найдутъ себѣ пищи; ибо змѣи, когда бываетъ у нихъ недостатокъ въ вѣдѣ, имѣютъ обычай иногда мѣсить языкомъ землю и принимать за пищу все, что попадетъся. И нечистые демоны, говорить, будутъ въ подобной же нуждѣ. Издревле привыкшіе

роскошествовать и съ силою поглощая всѣхъ живущихъ на землѣ, они уже не найдутъ никого, кто позволилъ бы себѣ стерпѣть это, вслѣдствіе того, что всѣ спасены Христомъ и достигли наконецъ столь великой силы духовной, что уже не терпятъ этихъ древнихъ угрызений, напротивъ *наступаютъ на аспида и василиска*, по написанному (Псал. 90, 13; ср. Лук. 10, 19). И не только полижутъ землю, но и *смятутся въ облеженіи своемъ*, то есть стѣсненные вслѣдствіе безсилія и скорби и осаждаемые силою угнетающаго, говорю, Христа, они будутъ испытывать не малый страхъ. Вѣроятно, впрочемъ, что въ этихъ словахъ намъ указывается и нѣкоторое другое *облеженіе*. Ставъ подобнымъ намъ, Единородный творилъ безчисленныя чудеса и, готовъ я думать, невидимыхъ было больше видимыхъ. Такъ Онъ повелѣвалъ нечистымъ духамъ сходить въ адъ и, наконецъ, быть заключенными въ безднѣ, чтобъ освободить землю отъ свирѣпѣйшихъ звѣрей (Лук. 8, 27 слѣд.). Образъ этого событія мы созерцаемъ и въ древнѣйшихъ писаніяхъ. Такъ, когда Іисусъ, сынъ Нави, взялъ страны язычниковъ, пять царей онъ заключилъ въ пещерѣ и къ устью ея подкатилъ камень, прообразуя собою, какъ я сказалъ, силу домостроительства Спасителя (Ис. Нав. 10, 16 — 18). Такъ и демоны просили Его, чтобъ Онъ не приказывалъ имъ уходить въ бездну. И такъ *смятутся*, говорить, *они въ облеженіи своемъ*, какъ бы заключены уже будучи въ адъ и низвержены въ мрачныя ямы тартара, дабы, какъ я сказалъ, избавить наконецъ родъ человѣческой отъ этихъ страшныхъ и неукротимыхъ звѣрей.

Ст. 18—20. *О Господь Божь нашъ ужаснутся, и убоятся отъ тебе. Кто Богъ, якоже ты, отъземляй*

беззаконія, и оставляя нечестія останкомъ наслѣдія своего: и не удержи гнѣви своего во свидѣніе, яко воли-тель милости естъ. Той обратитъ и ущедритъ ны и погрузитъ неправды наши и ввержени будутъ ¹⁾ въ глѣбины морскія вся грѣхи наша. Дастъ воистину Іакову, милость Аврааму, якоже клялся ²⁾ еси отцемъ нашимъ во дни первыя.

Таинство Христа есть дѣло поистиннѣ изумительное и величіе его превышаетъ всякаго слова того, кто способенъ чувствовать удивленіе предъ милосердіемъ Его къ намъ. Посему и божественный Аввакумъ, изумившись способу вочеловѣченія, ясно провозгласилъ: *Господи, услышашъ слухъ твой и убоахся: Господи, разумѣхъ дѣла твоя, и ужасохся* (Авв. 3, 1); ибо Единородный, будучи во образѣ и въ равенствѣ съ Богомъ и Отцемъ (Филип. 2, 6), и будучи богатъ какъ Богъ, унижалъ, дабы мы обогатились ницетою Его (2 Кор. 8, 9),—дабы спасти погибшее, дать силы изнемогшему, укрѣпить сокрушонное, оживотворить подвергшееся тлѣнію, очистить загрязненное и украсить почестію усыновленія рабское по природѣ. И такъ, да слышать всѣ: *кто Богъ, якоже ты?* Очевидно благой и не злопамятный, прощающій преступленія *останкомъ наслѣдія своею*. Подъ сими послѣдними можно разумѣть увѣровавшихъ изъ Израильтянъ, тогда какъ остальное множество ихъ погибло, потому что они не увѣровали. Такъ и Христосъ нѣгдѣ сказалъ: *въручай въ Сына не судится: а не въручай уже осужденъ естъ, яко не върова во имя Бога* (Іоан. 3, 18). И такъ Онъ преходитъ грѣхи и милуетъ преступленія и не удержи во свидѣніе гнѣви своего. *Во свидѣніе*

¹⁾ Ἀποθήκησανται, такъ въ однихъ, въ другихъ ἀποθήρη, въ Слав.: *авержетъ*.

²⁾ Εἰς ἀλήθειαν, въ другія: ἐλήθεια, Слав. *истину*.

вмѣсто: *до конца* или *навсегда*. Мы отвергнуты въ Адамѣ, со восприняты во Христѣ; въ томъ Онъ подвергъ насъ проклятiю, а въ этомъ снова благословилъ; ибо *якоже*, говоритъ, *прегрѣшенiемъ единого мнози умрѣша, такожде и единого оправданiемъ мнози будутъ живы* (Римл. 5, 15. 18). Посему Онъ прекратилъ свой гнѣвъ, *яко волитель милости есть*; и во время обращенiя, то есть, вочеловѣченiя, Онъ какъ бы въ море погрузить грѣхи всѣхъ людей. Поелику же, говоритъ, Онъ обѣщалъ святымъ отцамъ, то есть Аврааму и Иакову, преумножить ихъ сѣмя какъ звѣзды небесныя; то и дастъ, говоритъ, имъ обѣтованное. Они назовутся отцами многихъ народовъ, чадъ, исчисляемыхъ не среди только потомковъ Израиля, но и среди тѣхъ, которые по обѣтованiю (суть чада). Тѣ же, которые отъ вѣры и отъ такъ называемаго необрѣзанiя, и гѣ, которые отъ законнаго обрѣзанiя, какъ бы содружены въ единство духовное; ибо написано: *не вси сущiи отъ Исраиля, си Исраиль; но чада обѣтованiя причитаются въ сѣмя* (Римл. 9, 7). Которые суть отъ вѣры, благословятся съ вѣрнымъ Авраамомъ. А подъ образомъ благословенiя надо разумѣть благодать во Христѣ, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава, со Святымъ Духомъ во вѣки. Аминь.

ТОЛКОВАНИЕ
на пророка Наума.

ПРЕДИСЛОВІЕ

Каждый изъ святыхъ пророковъ, при какомъ-либо полезномъ и необходимомъ дѣлѣ, въ извѣстныя времена, призывался къ тому, чтобы служить божественнымъ мановеніямъ и передавать людямъ вышніе гласы. Одни изъ нихъ, устрашая согрѣшающаго Израиля, предвозвѣщали ему будущія бѣдствія, и въ томъ случаѣ, еслибы онъ не захотѣлъ исполнять угоднаго Богу, открыто угрожали, что онъ подвергнется ужаснымъ и неизбѣжнымъ страданіямъ. Другіе, указывая на самыя совершившіяся событія и соболѣзнуя пострадавшимъ, искусно возбуждали въ нихъ рѣшимость вести лучшую жизнь, и такимъ образомъ предотвратить гнѣвъ (божественный). Иные же пострадавшаго Израиля питають благою надеждою и стараются внушить ему мысль, что тяжко пострадавшіе за свои грѣхи опять будутъ благоденствовать, когда положеніе дѣлъ ихъ возвратится къ своему первоначальному состоянію, по милости и благодати и силѣ Бога, все легко преобразующаго сообразно съ своимъ хотѣніемъ. Подобную же цѣль мы найдемъ и въ подлежащей нашему толкованію книгѣ. Когда была завоевана страна Іудейская и безразсудными отступленіями оскорбившіе Бога,—всгдашняго своего защитника и помощника и подававшаго имъ побѣду надъ врагами,—въ качествѣ воен-

ноплѣнныхъ отведены были въ страну Персовъ и Мидянъ: то одни изъ нихъ, уже потерявшіе это, пребывали среди бѣдствій плѣна и проводили невыносимо тяжелую жизнь; другіе же съ трудомъ могли избавиться отъ сѣтей и избѣжать жестокости Вавилонянъ, но за то находились въ постоянномъ страхѣ и непрестанномъ опасеніи, какъ бы имъ не подвергнуться такимъ же или еще худшимъ бѣдствіямъ, при гнѣвѣ на нихъ всемогущаго Бога и продолженія Его негодованія противъ нихъ. Ихъ страхъ дошелъ до того, что они разсѣялись по странамъ сосѣднихъ народовъ и служили за плату другимъ и притомъ иноплеменникамъ и идолослужителямъ. И это было не безъ вреда для нихъ; ибо они научались жить сообразно съ нравами тѣхъ и почитать вмѣсто Бога того идола, какого каждый изъ нихъ находилъ у тѣхъ. Посему и Самъ Богъ всяческихъ, послѣ того какъ нѣкогда сожженъ былъ Иерусалимъ рукою Навуходоносора, спасшимся (Иудеямъ) далъ повелѣніе не уходить въ Египеть, напротивъ, живя дома, держаться, подъ Его покровительствомъ, отечественнаго богослуженія (Иерем. 42, 9 сл.). И такъ, дабы Израильтяне, сдѣлавшіеся плѣнниками, имѣя надежду — нѣкогда возвратиться на родину, не вели очень небрежную жизнь, напротивъ старались избавиться отъ осужденія, всегда обращались къ молитвамъ и благоговѣнно поклонялись Могущему освободить и избавить ихъ, а чтобъ живущіе въ Иудеѣ не находились въ близкихъ сношеніяхъ съ странами язычниковъ, — Пророкъ получаетъ отъ Бога видѣніе противъ Ниневіи (а это — главный городъ Ассиріянъ) и предвозвѣщаютъ, что она падеть, по опустошеніи вмѣстѣ съ нею всей страны, что и исполнилось, когда Киръ, сынъ Камбиза и Манданы, во-

оружилъ Персовъ и Мидянъ и Еламитянъ и вмѣстѣ съ ними нѣкоторые другіе народы противъ города Ниневитянъ. Онъ овладѣлъ имъ побѣдоносно и освободилъ Израіля изъ плѣна и далъ ему повелѣніе возвратиться домой вмѣстѣ съ священными сосудами (1 Ездр. 1, 1 сл.). Такова, по нашему мнѣнію, цѣль подлежащей намъ книги. А за тѣмъ дадимъ подробное и послѣдовательное объясненіе ея, на сколько это въ нашихъ силахъ.

Глава 1. ст. 1. *Пророчество о Ниневіи; книга видѣнія Наума Елкеселнина.* ¹⁾

Опредѣляетъ сначала цѣль пророчества и благополезно разъясняетъ, на что и куда надо обратить вниманіе. Потомъ ясно указываетъ, кто такой говорящій и откуда? *Пророчество (Λήμμα)*, говоритъ, то-есть полученное, въ рукахъ находящееся предсказаніе относится не къ кому другому, какъ только къ Ниневіи, или: главнымъ предметомъ пророчества должно считать Ниневію ²⁾. Надписывается же: *книга видѣнія Наума*, изъ Елкесы. Это безъ сомнѣнія есть селеніе страны иудейской; ибо названіе: *τοῦ Ἐλκεσαίου* должно

¹⁾ Въ Слав. *сина Елкесева*.

²⁾ *λήμμα* (отъ *λαμβάνω*: все, что берется или получается, — доходъ, прибыль, взятка, и пр.) въ діалектикѣ значить: *sumptio*, пред-посылка, посылки, — затѣя; мысль, содержаніе сочиненія въ противоположность *λέξις*, главный предметъ, главная мысль; у XXX соответствуетъ еврейскому: * *שׁוּמְרָה* (отъ *שׁוּמַר*), имѣющему между другими и значеніе пророчества или пророчественнаго откровенія и видѣнія, напр. Иса. 13, 1: 14, 28 и др. Иеронимъ in Naum—prolog. (Migne, Patr. lat. t. XXV col. 1232): „*assumptio* (взятіе), LXX — *λήμμα*, Акила: *ἄρμα* (все, что берется, поднимается, носится, — тяжесть, ноша), евр. *Massa*, т. е. тяжелое бремя (*grave onus*) — *ha se ipsa vel assumptio vel onus vel pondus prophetae visio sit.*“ Ср. Халд. у Вальт.: „*тяжесть* (שׁוּמַר) чаша (שׁוּמַר) *проклятія* (שׁוּמַר) для испитія Нинивин, — и Пешито у Вальт. и въ филолит. изд. Cod. Ambros. Certiani pag. 413): „*ударъ* (или рана—*plaga*—*קַרְוַת*) *Нинивин* (קַרְוַת נִינְוֵי). Еврейское *massa* соответствуетъ всѣмъ этимъ значеніямъ. Къ греческому *λήμμα* ср. Olymprod. *καλεῖται λήμμα καὶ οὐ δοκιμασιμός*, — и Moschor *λήμματα—сὶ προφητεία, ἃς ἔλαβον ἰσὶ προφηταῖ ἀπο τοῦ ἁγίου πνεύματος* (см. у Sehlesinger'a Nov. Thesaur. Vet. Test.).

производить не отъ отца, а вѣрнѣе отъ мѣстности. И это мы говоримъ на основаніи преданія, полученнаго отъ людей свѣдущихъ ¹⁾).

Ст. 2. 3. *Богъ ревнивъ, и мстѣй Господь, мстѣй Господь съ яростію: Господь мстѣй сопостатомъ своимъ, и потребляяй самъ враги своя. Господь долготерпѣливъ и велика крѣпость его, и очищайя ²⁾ не очиститъ.*

Глубокое это слово и не легкое для пониманія, доступное развѣ тѣмъ только, которые захотятъ весьма тщательно вникнуть въ его содержаніе. Если допустимъ, что это относилось къ Іудеямъ, то найдемъ, что къ справедливому порицанію здѣсь искусно примѣшано и утѣшеніе. Если же предполагать, что это относилось и было сказано противъ Ниневіи; то смыслъ сихъ изрѣченій нѣсколько измѣнится и подвергшимся плѣну будетъ подавать и укрѣплять въ нихъ надежду на возвращеніе въ прежнее состояніе. Итакъ допустимъ, что обѣ эти мысли составляютъ несомнѣнную цѣль (пророчества). Отвергнувъ любовь къ Богу и ни во что поставляя благоговѣніе

¹⁾ יִשְׂרָאֵל — Иеронимъ ibid: „нѣкоторые думаютъ, что Елмесей есть имя отца Наума, и по еврейскому преданію онъ и самъ также былъ пророкъ: такъ какъ *Елмеси* (ар. чт. Елкесайи) *домитъ* въ Галилеѣ есть деревушка (viculus), маленькая и съ нѣкоторыми, едва замѣтными, слѣдами древнихъ построекъ въ развалинахъ; впрочемъ оно известно Іудеямъ и мнѣ оно было указано моимъ проводникомъ“. Въ Onomasticon'ѣ (ed. Laisow et Parthey, Beol. 1862. р. 182—183): *'Ελμσαί—ὄφρυ ἢν Ναοὺμ ο' Ελμσαίος: Elcese, de quo loco et Naum propheta fuit, nam appellatur Elcesaeus*“. Съ 16-го вѣка европейскимъ путешественникамъ стало известно другое преданіе, указывающее гробъ пророка въ *Алкusch'ѣ*, въ двухъ дняхъ пути отъ Мосул'а, около древней Нинивіи. Въ Pesichtha и Midrasch — Koheleth есть попросъ о תַּבְּרָא (деревня) נַחֲוּם (Наум)—греч. *Кафарнаоѹм* — Капернаумъ, видѣ въ В. Завѣтѣ не упоминаемый. Этотъ, часто упоминаемый въ Евангеліяхъ, городъ, котораго мѣстоположеніе однакожъ до нынѣ остается неизвѣстнымъ, нѣкоторые считаютъ мѣстомъ родины Наума (Ср. Riehm Handwörterbuch d. Bibl. Altertums, art. Elkos, и Cahen La Bible, XII. 104).

²⁾ ἀθωόν, — по св. Кириллѣ слѣдуетъ другому чтенію: ἀθωόν—не наказаннаго не очиститъ.

къ Нему, Гудеи совсѣмъ впади въ многобожіе, въ странное заблужденіе и жизнь незаконную, построили жертвенники, воздвигли капища, совершали празднества, приносили жертвы дѣламъ рукъ своихъ, Астартѣ, Хамосу, Веелфегору, золотымъ телицамъ и, что еще безсмысленнѣе сего, воспѣвали въ честь ихъ благодарственныя пѣсни; по безумію своему несчастные говорили: *си бози твои Израилю, иже изведоша тя изъ земли Египетскія* (Исх. 32, 4). Но они забыли, что столь ужасными нечестивыми дѣлами они возбуждаютъ противъ себя самихъ Бога, Покровителя и Спасителя своего; они сдѣлались врагами Его и оказались Его непріятелями, посвящая и себя самихъ тѣмъ, которые по природѣ не боги, хотя древле Моусей провозглашалъ о Богѣ, что Онъ— *Богъ ревнитель, огонь потребляй* и не потерпитъ рѣшившихся дѣлать извѣстное (Втор. 4, 24 и сл.); ибо провозглашалъ, что *тии раздражиша мя не о Бозь, прогнѣваша мя во идолѣхъ своихъ: и азъ раздражу ихъ не о языкъ, о языкъ же неразумливъ прогнѣваю ихъ* (Втор. 32, 21). Итакъ многообразно оскорблявшіе Его по справедливости и погибли. Это и говорить теперь Пророкъ, какъ бы и скорбя о случившемся съ народомъ іудейскимъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ обличая и утѣшая его. Вы, говорить, скорбите, неожиданно повергнувшись опустошенію и изгнанные изъ своихъ домовъ и страны и городовъ, хотя прежде всегда побѣждали враговъ (своихъ). Вы пали подъ ноги враговъ. Но прежде испытаній (этихъ бѣдствій) не слѣдовало ли вамъ подумать, что *Богъ ревнивъ. и мстѣй Господь съ яростію, и мстѣй сопостатомъ своимъ и потребляй враги своя*? Вотъ, говорить, и мы истреблены, изгнаны изъ отечества и преданы въ руки враговъ. Онъ поставилъ насъ между Своими врагами;

ибо мы нечестиво враждовали противъ Всемогущаго и преклонялись ко всему, неприятному для Него. Но ты скажешь, что „долготерпѣливъ Господь“ (Псал. 102, 8). Да, соглашаюсь съ этимъ и я самъ, ибо Онъ дѣйствительно таковъ по природѣ. Но *ненаказаннаго не очиститъ*, то есть, оскорбляющихъ Его, и притомъ постоянно и чрезмѣрно, Онъ отнюдь не освободитъ отъ обвиненій и наказанія. И хотя Онъ, по свойственному Ему милосердію, удерживается иногда отъ гнѣва и терпитъ нѣкоторыхъ грѣшниковъ, ожидая ихъ покаянія; но медлящихъ и долго уклоняющихся отъ него Онъ наконецъ наказываетъ и ожесточенныхъ подвергаетъ взысканію. Такъ могутъ быть понимаемы изъясняемыя слова пророка, если относить ихъ къ Іудеямъ. Если же они произнесены были противъ Ниневіи; то будемъ понимать ихъ иначе. Ассиріяне овладѣли странюю іудейскою, такъ какъ Богъ соизволилъ дать имъ побѣду вслѣдствіе того, что Израильтяне обременены были весьма многими грѣхами. А тѣ были безжалостны, надменны и имѣли совершенно грубое сердце и никогда не переставали унижать и самую славу Бога грубыми и хульными словами; ибо они думали, что одержали побѣду противъ Его воли и вмѣстѣ съ тѣмъ одолѣли Руку, помогавшую Іудеямъ. Посему-то Рапсакъ и позволилъ себѣ произносить хульные слова, говоря находящимся на стѣнѣ іерусалимской то, что возможно найти только въ нечестивыхъ рѣчахъ людей, не знающихъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Но за свою гордыню онъ скоро подвергся наказанію. Впрочемъ Салманасаръ и его войска, взявъ города Самарійскіе и предавъ пламени вмѣстѣ съ ними и другіе, величались надъ плѣнными и дерзко унижали славу божественную (4 Цар. 18, 17 сл.). Посему Пророкъ ободряетъ сильно смущенный народъ

іудейскій и утверждаетъ, что Богъ всяческихъ все-непремѣнно подвергнетъ праведному наказанію враждовавшихъ противъ него, говоря: *Богъ ревнивъ, и мстятъ Господь съ яростію: Господь мстятъ сопостатомъ своимъ, и потребляяи самъ враги своя, Господь долготерпѣливъ и велика крѣпость его*; ибо обладая неодолимою силою, Онъ побѣдитъ и покоритъ оскорбившихъ Его. Хотя Онъ и долготерпѣливъ и до сихъ поръ является снисходительнымъ, но въ конецъ не очиститъ; ибо Онъ—ревнивъ. И мы увидимъ, что и Самъ Богъ сильно возмущенъ былъ тѣмъ, что Израильтяне потерпѣли отъ жестокости Вавилонянъ, ибо устами Іереміи (?) Онъ сказалъ народу или городу Вавилонянъ: *азъ вдахъ я въ руку твою, ты же недала имъ милости* (Иса. 47, 6; ср. Іерем. 12, 16), и устами Захаріи говоритъ: *ревновалъ по Іерусалиму и Сіону рвеніемъ великимъ, и гнѣвомъ велимъ азъ гнѣваюся на языки напѣдающыя: зане азъ убо прогнѣвахся мало, они же налегоса въ злая* (Зах. 1, 14. 15).

Слова: *Богъ ревнивъ* и послѣдующія по справедливости могутъ быть отнесены и къ тѣмъ, кои не желаютъ ходить правою и боголюбивою стезею, но болѣе склонны предпочитать жизнь плотскую. А что Онъ отмститъ имъ, подвергая ихъ наказаніямъ и налагая на нихъ кару за ихъ необузданность и преступность,—можно ли въ этомъ усумниться, если истинно то, что *всѣмъ намъ явится подобаетъ предъ судищемъ Христовымъ, да приметъ кійждо, лже съ тѣломъ содѣла, или блага или зла* (2 Кор. 5, 10). Тѣмъ не менѣ эти слова по справедливости относятся и къ начальникамъ іудейскимъ, къ книжникамъ, говорю, и фарисеямъ. Отвергнувъ вѣру во Христа, они оказались виновными въ погибели и своей собственной и другихъ; ибо они имѣли непріязнен-

ное расположеніе души и враждовали противъ домо-строительства спасенія чрезъ воплощеніе Единороднаго, взяли ключъ знанія, какъ Самъ Онъ сказалъ, но ни сами не вошли, ни другимъ не позволили войти (Лук. 11, 52). Итакъ хотя Онъ и долготерпѣливъ, но не оставитъ безъ наказанія враждовавшихъ противъ истинной вѣры.

Ст. 3. *Господь* ¹⁾ *въ скончаніи и трусь путь его, и облацы прагъ ногъ его.*

Намѣреваясь въ утѣшеніе пострадавшимъ предвозвѣстить о разрушеніи Ниневіи и объявить притѣснителямъ, что они будутъ низвержены Богомъ, Пророкъ цѣлесообразно указываетъ на всемогущество божественной Природы и на то, что все, что она захочетъ совершить, не можетъ не исполниться, напротивъ все съ готовностью повинуется Ей и удобное Ей осуществляется; хотя нѣкоторыя изъ совершающихся на землѣ событій кажутся намъ и подобнымъ намъ трудно исполнимыми. Иудеи думали, что Вавилоняне стали неодолимыми и достигли такой крѣпости, что они не оказались бы безсильными противъ враговъ даже и въ томъ случаѣ, если бы этого пожелалъ Богъ. До такого упадка духа, думаю, Иудеи довели жестокия и необузданныя злодѣйства, совершенныя тѣми во всей ихъ странѣ. Итакъ, дабы они узнали, что тѣ будутъ низвержены безъ малѣйшаго затрудненія, если Богъ воздвигнетъ Свой гнѣвъ противъ нихъ, и будутъ весьма легко истреблены, онъ необходимо говорить: *Господь въ скончаніи и трусь путь его.* Нѣчто неотвратимое и неизбѣжное есть *трусъ* (землетрясеніе)

¹⁾ Въ славянскомъ слово „Господь“ отнесено къ предыдущему предложению, какъ и въ авторит издаваніяхъ LXX; но у Св Кирилла какъ въ Евр. халд. Сирскъ и Араб (у Вильт).

и *скончаніе* и при этомъ облако, поднимающееся на подобіе пыли и покрывающее небо. Повидимому здѣсь Пророкъ приводитъ имъ на память потопъ, погубившій весь родъ человѣческій при Ноѣ; ибо тогда какъ бы *въ скончаніи и трупъ*, бывшемъ противъ всѣхъ, пришолъ Богъ, *возводя облаки* (Псал. 134, 7), какъ говоритъ Священное Писаніе, *отверзая хляби небесныя* (Быт. 7, 11) и потопляя землю безмѣрными дождями. Итакъ, говоритъ, легко Преодолевшій всю землю и единымъ словомъ Истребившій всѣхъ живущихъ на ней какъ можегъ оказаться безсильнымъ противъ одного народа Вавилонскаго? И вполне сообразно съ божественнымъ могуществомъ облако называетъ прахомъ ногъ Его; ибо какъ человѣку весьма легко поднять ногами пыль и прахъ, такъ и владычествующему надъ всѣмъ Богу весьма не трудно покрыть небо непогодю и облаками.

Если же слѣдуетъ уразумѣть таинственный смыслъ изъясняемыхъ словъ; то я думаю необходимо сказать то, что пришествіе или исполненіе домостроительства во плоти Единородное Слово Божіе совершило, говоримъ, *въ скончаніи и трупъ*; ибо когда Оно сдѣлалось подобнымъ намъ, то окончило и испровергло господство началъ и властей и міродержителей вѣка сего, лишивъ ихъ владычества надъ нами, отнявъ у нихъ древнюю оную силу и истребивъ самую смерть и сверхъ того грѣхъ. И *облацы* были *прахъ ногъ его*; ибо какъ во время ходьбы предъ человѣкомъ поднимается пыль, такъ и воплощенію Единороднаго предшествовали духовныя облака, то есть, блаженные Пророки, говорившіе очень темнымъ и весьма неяснымъ языкомъ, но животворящими пророчествами орошающіе умъ людей, способныхъ къ уразумѣнію ихъ.

Ст. 4. *Запрещаай морю, и изсушаай е, и вся рѣки опустошаай.*

Начинаетъ повѣствованіе о такихъ событіяхъ, о которыхъ они сами знаютъ и которыя они сами испытали, оставляя въ сторонѣ самыя древнія. Когда покровитель Богъ вывелъ Израиля изъ земли нечестивыхъ Египтянъ и избавилъ его отъ нестерпимаго ихъ владычества: то Онъ переводилъ ихъ чрезъ средину моря и повелѣвалъ имъ ходить какъ бы по сушѣ, ибо *опустыша яко стѣна воды* (Исх. 15, 8), воды сдѣлались какъ бы стѣною, по написанному. Итакъ Онъ запретилъ морю и оно сдѣлалось удобо-проходимымъ какъ нѣкая суша. Но еслибы кто захотѣлъ съ мыслями этихъ словъ привести въ связь прежнее изрѣченіе, разумѣю: *Господь въ скончаніи и трусь путь его*,—тотъ будетъ въ правѣ разсуждать и такимъ образомъ. Господь всяческихъ, едва не истребивъ и сокрушивъ землю Египетскую, бывшими въ ней знаменіями и смертію первенцевъ (ибо они погибли въ одну ночь и все наполнилось плачемъ и воплемъ), перевелъ, какъ я сказалъ, Израиля по срединѣ моря, при указаніи ему пути облакомъ небеснымъ. Нѣчто подобное сказалъ и блаженный Давидъ, воспѣвая такъ: *Боже, виегда исходити тебѣ предъ людьми твоими, виегда мимо ходити тебѣ въ пустыни: земля потрясется, ибо небеса кануша* (Псал. 67, 8. 9). Землею же потрясенною, какъ я думаю, называетъ Египеть. А что облако покрыло сыновъ Израилевыхъ, предшествуя имъ и никому другому невидимое, въ этомъ удостовѣрить и божественный Павелъ, говоря, что *отцы Израиля крестившася вси во облацѣ и въ мори* (1 Кор. 10, 1—3). И пророкъ присовокупилъ, что изсушается море и пустѣютъ рѣки, приводя на память другое чудо; ибо когда они

вошли въ землю обѣтованія, при Иисусѣ, предводительствовавшемъ ими послѣ Моисея, тогда въ странѣ той опять остановился Иорданъ, такъ какъ всемогущій Богъ непонятными узами останавливаетъ теченіе водъ. И блаженный Давидъ признавалъ это за величайшее чудо, такъ говоря: *обращая моря въ сушу, въ рѣцѣ пройдутъ ногами* (Псал. 65, 6); а ногами опять они перешли Иорданъ. Если же говорить, что иссушаются всѣ рѣчки; то этимъ повелѣваетъ вѣрить, что случившееся съ одною по мановенію Божію можетъ случиться и со всѣми. Но нѣкоторымъ кажется, что до смысла изъясняемыхъ словъ можно дойти нѣкоторымъ инымъ способомъ. Если, говоритъ, Господь всяческихъ захочетъ сдѣлать нападеніе на Ниневію: то конечно сдѣлаетъ это *въ скорчаніи и трусѣ*; ибо истребитъ ее, и обширную и подобно морю наводняющую другіе народы войнами безъ труда поколеблетъ ее и немедленно иссушитъ ее. И хотя бы народы, обитающіе въ ней, говорить, выступили подобно горнымъ потокамъ,—она непременно опустѣетъ. При всемъ томъ моремъ и рѣками, производящими наводненіе и потопъ, мы называемъ и лукавыя и противныя силы, и прежде всего сатану. Но Христосъ иссушилъ все ихъ могущество и древле неодолимое повергъ подъ ноги поклонниковъ Своихъ.

Ст. 4. 5. *Умалися Васанитида, и Кармилъ, и процвѣтающая Ливана оскудѣша. Горы потрясошася отъ него, и холми поколебашася: и ужасеся земля отъ лица его, вселенная, и вси живущіи на ней.*

Пророческое слово тотчасъ же приводитъ и другія доказательства того, что божественной Природѣ принадлежитъ всемогущая и неодолимая власть. Васанитида есть страна цвѣтущая и плодоносная. Кармилъ

же и Ливанъ суть горы, одна іудейская, другая финикійская; обѣ весьма богаты деревьями и славятся тѣнистыми лѣсами. Всѣ эти мѣста, говорю, Васанитиду и находящуюся около этихъ горъ страну населяли сильныя и весьма воинственные племена, и сыны исполиновъ, по написанному (Втор. 1, 28 ср. 2, 81). Однакоже они были иссушены и при содѣйствіи Бога были побѣждены сынами Израилевыми, которые наслѣдовали ихъ землю. Подобное какъ бы говорить опять: страны, нѣкогда изобиловавшія страшными и весьма могучими мужами и какъ бы лѣсами гордившіяся многочисленными воинами, погибли и, потерпѣвъ истребленіе жителей, находятся въ заустѣіи. Это, думаю, и означаетъ выраженіе, что онѣ умалились. Посему: какимъ же образомъ по мановенію Божію не могла бы быть завоевана славная Ниневія? Кромѣ Васанитиды и Кармила, и *процвѣтающая Ливана оскудѣла*. Ливанъ же, какъ я сказалъ, есть гора финикійская; ея именемъ обозначаетъ и всю страну, находящуюся при ней и вокругъ нея. Процвѣтающими же Ливана называетъ древнихъ царей Дамаска и Финикіи, которые нѣкогда подпали подъ власть сыновъ Израилевыхъ; ибо были побѣждены, хотя имѣли очень многочисленное войско и хвалились сильными и трудноодолимыми союзниками. Читая книги Царствъ, мы увидимъ, что царство Дамасское было опустошено нѣкогда царями изъ колѣна Іудина. Итакъ, *оскудѣла процвѣтающая Ливана*, то-есть, изсохло и погибло большею частію и то, что въ Финикіи было самаго лучшаго на Ливанѣ, то есть, тамошніе правители государственныхъ дѣлъ. И что говорить объ этомъ, говорить, когда по волѣ Божіей, безъ малѣйшаго труда потрясутся и самыя горы и холмы приподнимутся, а вся земля

съ обитателями ея отодвинется назадъ, то-есть, возвратится въ ничто и будетъ опять какъ бы не существующею? Ибо Сотворившій ее въ началѣ, легко можетъ и уничтожить ее совсѣмъ, и все великое (для человѣка) есть для него совершенное ничтоже-ство. Кажется, и блаженный Давидъ имѣлъ сходныя съ изъясняемыми мысли, когда говорилъ: *что ти есть море, яко побѣгло еси, и тебѣ Иордане. яко возвратился еси вспясть? Горы, яко взырастеса яко овни, и холми яко агнцы овчии? Отъ лица Господня подвижеса земля* (Псал. 113, 5—7). Какъ уже прежде сказалъ, — *въ трусь путь его*. А что вся вселенная покажется ничтожною и все находящееся на ней не будетъ имѣть никакаго значенія въ глазахъ того, кто захотѣлъ бы сравнить ихъ съ божественною и неизрѣченною славою, въ этомъ удостовѣритъ Пророкъ Исаія, говоря: *аще вси языцы, аки капля отъ кади, и яко притяженіе въса вмънишася, и аки плюновеніе вмънятся. Дубрава же Ливанова не довольна на сожженіе, и вся четвероногая не довольна на всесожженіе, и вси языцы яко ничтоже суть, и въ ничтоже вмънишася. Кому уподобисте Господа, и коему подобію уподобисте его* (Иса. 40, 15—18)? А еще нѣкоторымъ думается, что удобно можно допустить, что здѣсь не прямо говорилось о самой Ниневіи. Они хотятъ сравнивать ее съ Васаномъ, какъ прекраснѣйшей и славной стра-ною, а потомъ съ Кармиломъ и Ливаномъ, славными и извѣстнѣйшими горами. А Ниневія была достойна удивленія и знаменита. О ней говорить: *умалтся*, такъ какъ она въ весьма скоромъ времени будетъ низпровергнута вмѣстѣ съ процвѣтающими въ ней, то-есть, съ начальниками и вождями и другими бо-лѣе извѣстными людьми. А поелику онъ упомянулъ о горахъ и странѣ, богатой прекрасными деревьями,

говору, о Васанской; то онъ удержалъ метафору во всей рѣчи и цвѣтущими назвалъ или весьма извѣстныхъ своимъ богатствомъ, или отличающихся крѣпостью тѣлесною, или отличающихся отъ другихъ иными какими нибудь преимуществами.

Размышляющій же о наглыхъ поступкахъ Іудеевъ противъ Христа и понесенномъ ими опустошеніи и всецѣломъ сокрушеніи и погибели послѣ Его воскресенія и вознесенія на небо,—по справедливости можетъ отнести разсматриваемыя слова къ Іудеямъ; подъ Васаномъ и Кармиломъ и даже Ливаномъ по справедливости можетъ быть подразумѣваема Іудея. Васану она подобна, поколику она названа землею, текущею медомъ и млекою, землею пшеницы, и маслинъ и виноградниковъ. Кармиломъ же и Ливаномъ названа потому, что высоко вознеслась слава ея, сдѣлалась она знаменитою и извѣсною, и величалась жителями своими, какъ бы нескончаемыми лѣсами; но *умалися*, говоритъ, она; и преданные въ руки страшныхъ и весьма могучихъ дровосѣковъ, они пали подобно деревьямъ. На нѣчто подобное намекаетъ и Захарія, какъ бы говоря къ Іерусалиму: *разверзи, Ливане, двери твоя, и да поятъ огонь кедры твоя: да плачевопльствитъ питгсз, зане наде кедръ, яко вельможи вельми обидѣнши: плачевопльствите дуби Васанитидстѣи, яко поспѣея дубрава насажденая* (Зах. 11, 1. 2). А въ другомъ мѣстѣ говоритъ еще яснѣе (12, 11): „и будетъ плачь Іерусалима какъ плачь гранатоваго сада въ полѣ посѣваемого“¹⁾. Поелику Іерусалимъ онъ уподобляетъ

¹⁾ Слав.: возвеличится плачевопльствіе въ Іерусалимѣ, яко плачевопльствіе Ададримона на поли Магедонъ, — русск.: „поднимется большой плачь Гададримона въ долину Мегиддонской“. Такъ и Вульгата: „placetus Adadremmon in campo Mageddon“. Гададъ—Риммонъ есть название города въ долину Мегиддо, гдѣ въ сраженіи съ Египетскимъ царемъ Нехао

Ливану; то кедрми падающими и питусомъ и дубомъ Васанскимъ онъ называетъ людей, занимающихъ въ немъ высокое положеніе: здѣсь рѣчь, какъ я сказалъ, переносная (метафорическая).

Ст. 6. *Отъ лица гнѣва его кто постоитъ? и кто сопротивится во гнѣвъ ярости его? ярость его растаиваетъ власти, и каменіе сотрошася отъ него.*

Въ дѣйствительности бывшими явленіями гнѣва божественнаго подтверждаетъ истину словъ своихъ, говоря, что онъ страшенъ и невыносимъ. Устремляясь, думаю, подобно огню; онъ можетъ легко расплавить начала и власти земныя и духовныя и безъ труда можетъ сокрушить и камни или затвердѣвшихъ подобно камнямъ, и самого начальника нечистыхъ духовъ—сатану, о которомъ священное Писа-

былъ убитъ Иудейскій царь Іосія. Это былъ послѣдній благочестивый царь, управлявшій народомъ Іудейскимъ въ теченіи 30 лѣтъ, находясь подъ благоволеніемъ Божіимъ. Послѣ него началось уже окончательное пораженіе Іудей. Народъ торжественно оплакалъ царя въ Іерусалимѣ и Іеремія оплакалъ его въ плачевной пѣсни (Іерем. 22, 10 сл.); всѣ пѣвцы и пѣвицы говорили объ Іосіи въ плачевныхъ пѣсняхъ своихъ и онѣ вписаны въ книгу плачевныхъ пѣсней (2 Парал. 35, 20—27; 4 Цар. 23, 29 сл. 2 (3) Езд. 1, 30). О томъ, что было при Гадал-Риммонѣ въ долинѣ Мегиддо, и говорилъ пророкъ. Іеронимъ называетъ *Adadremmon*, получившій позднѣе имя *Максианопольсис* (въ 17 рим. миляхъ отъ Кесаріи и въ 10—отъ Ездзелова, Migne t. XXV. col. 1515). Имя *Гададь* (въ честь сирийскаго бога—солнца) носили цари Дамаскіе (Амосъ 1, 4; Іерем. 49, 29, 2 Цар. 8, 3 и др.), а *Риммонъ* называется въ 4 Цар. 5, 18 сирийскій царь, имѣвшій храмъ въ Дамаскѣ (Риммонъ можетъ быть сокращеніемъ Гадал-Риммонъ). Еврейскіе ученые Кимхи и Абен-Езра отказываются отъ объясненія этого мѣста. Таргумъ (у Вальтона) разумѣетъ плачь объ Ахавѣ, сынѣ Омрія, котораго убили Гадал-Риммонъ, сынъ Табримонъ (3 Цар. 22, 54 и 2 Парал. 18, 33), и плачь объ Іосіи, сынѣ Амона, котораго Фараонъ-Хромецъ убилъ на полѣ Мегиддо (2 Парал. 35, 20—27 и др. см. выше). Послѣдняго разумѣетъ и Сирскій—Нешито (у Вальтона и Черіани): подобный плачу о сынѣ Амона (יְרֵמְיָהוּ בֶן־אֲמֹן) въ долинѣ Мегиддо (יְרֵמְיָהוּ בֶן־אֲמֹן בְּדֹלֵי מֵגִידּוֹ). Но Арабскій соотвѣтствуетъ переводу LXX, который собственныя имена передаетъ нарицательными: יהָדָד—цвѣтущая, крѣпкая (опущено у LXX), רְמֹן—гранатовая яблоня, и מְרֹן—רְמֹן = греч. *ἐκκόπτω*.

ніе говорить: *сердце его ожестъ аки камень, стоитъ же наховальня неподвижна* (Иова 41, 15). А что были жестоки и упорны и страдали весьма большою безчувственностью вожди и начальники Іудеевъ, то-есть священники и нечистыя полчища нечестивыхъ книжниковъ и фарисеевъ, — не для всѣхъ ли это очевидно? И они были истреблены во время войны, веденной Римлянами и какъ воскъ какой растаяли отъ жестокихъ страданій и за свое великое жестокосердіе они были сокрушены бѣдствіями и подверглись праведному наказанію за неистовство противъ Христа.

Но ради насъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ и иначе сокрушилъ начала и власти и міродержителей тмы вѣка сего, духовъ злобы, дабы насъ избавить и спасти. Зная объ этомъ, блаженный Давидъ воспѣваетъ: *ты страшенъ еси, и кто противостанетъ тебѣ? Съ небесе слышанъ сотворилъ еси судъ, земля убояся и умолча: внигда востати на судъ Богу. спаси вся кроткія земли* (Пс. 75, 8—10); далъ же намъ власть наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію (Лук. 10, 9). Расплавилъ Онъ начала и сокрушалъ какъ камни гордыню нечестивыхъ духовъ, и поступавшіе несправедливо противъ насъ необходимо и невольно должны были уступить Гнѣвающемуся на нихъ ради насъ.

Ст. 8. *Благъ Господь терплымъ его въ день скорбнїа, и знаей болящихъ его: и въ потопъ пути скончаніе сотворитъ: востающія и вриги его пожнетъ тма.*

Съ большою пользою и весьма искусно вразумляетъ ихъ, съ одной стороны не лишая ихъ надежды на благополучіе тѣмъ, что говоритъ, что *благъ Господь терплымъ его*, съ другой удерживая ихъ отъ распущенной и суетной жизни, напротивъ располагая ихъ къ доброму поведенію и къ рѣшимости жить сооб-

разно съ закономъ, когда говоритъ опять, что если Онъ направитъ противъ кого-либо путь какъ во время потопа; то сотворитъ какъ бы нѣкоторое землетрясеніе и какъ бы устремленіе водъ многихъ и неустержимыхъ чрезъ покатую страну іудейскую. Это нѣчто ужасное и совершенно неотвратимое. Такъ точно, если устремятся на кого дѣйствія гнѣва божественнаго, то совершенно истребятъ тѣхъ, на кого они направятся и обрушатся. Враги же Его, говорить, будутъ преслѣдуемы и объаты тьмою, но никакъ не тьмою обыкновенной ночи, но, думаю, ночи иной, духовной, понимаемой въ смыслѣ страданія. Здѣсь умъ человѣческій можетъ омрачить и суровое несчастіе и тяжелое и неожиданное страданіе, какое случилось съ древними, когда они отведены были въ плѣнъ и была завоевана ихъ страна. Отъ того-то Богъ, сравнивая такіа несчастія съ виномъ и опьяненіемъ, весьма справедливо говорилъ блаженному Іереміи: *возми чашу вина неразвореннаго отъ руки моея, да наполниши вся языки, къ нимже азъ пошлю тя. И испіютъ, и изблюютъ, и обулятъ отъ лица меча, егоже азъ пошлю средь ихъ* (Іер. 25, 15. 16). И устами Исаіи говорилъ Сіону: *чашу бо паденія. фіалгъ ярости испилъ и истоцилъ еси* (Иса. 51, 17). Итакъ говорить, что опьяненіемъ и тьмою объаты будутъ враждебно настроенные противъ Бога, прекрасно побуждая ихъ мудрствовать, знать и дѣлать лучшее.

И противъ Іудеевъ ходилъ Богъ всяческихъ въ *потопъ пути* и истребилъ ихъ, подвергая ихъ наказанію за Христа. Они же были и во тьмѣ и, всецѣло лишившись божественнаго свѣта, продолжаютъ жалкіе жить въ неразуміи слѣпотѣ; ибо они не хотѣли слѣдовать призыву Христа: *дондеже свѣтъ имате,*

ходите во свѣтъ, да тма васъ не иметъ (Иоан. 12, 35). Но поелику они были безчувственны и необузданы, то посему наконецъ, какъ говорить Пророкъ, *жиждущимъ имъ свѣта, бысть имъ тма, ждущи зари, во мракъ ходиша* (Иса. 59, 9); ибо они сдѣлались врагами божественнаго свѣта и нечестиво возстали противъ славы его.

Ст. 9. *Что помышляете на Господѣ? скончаніе самъ сотворитъ, не отмститъ дважды купно въ скорби.*

Я сказалъ уже въ началѣ, что когда Салманасаръ, царь Ассирійскій, опустошилъ Самарію и вмѣстѣ съ нею разорилъ и другіе города и селенія, находившіяся подъ властію Іуды, потому, когда уцѣлѣвшіе отъ войны находились въ невыносимомъ страхѣ и убѣгали въ страны сосѣднихъ народовъ (ибо по всей вѣроятности думали, что они подвергнутся такимъ же бѣдствіямъ и ввторой разъ, когда возвратятся къ нимъ Вавилоняне); тогда подалъ необходимое утѣшеніе устами Пророка, давая слѣдующія два обѣщанія,—что пораженныхъ уже бѣдствіями войны и находящихся въ невыносимыхъ страданіяхъ Онъ нѣкогда помилуетъ и освободитъ отъ узъ плѣна, и что Ниневію предастъ опустошенію и разрушенію. Итакъ, чтобъ опасавшіеся, что они подвергнутся такимъ же бѣдствіямъ, не считали благовременнымъ бѣгства изъ Іудеи къ иноплеменникамъ, Онъ какъ бы выспрашиваетъ ихъ, говоря, что они думаютъ и какое понятіе составили себѣ о Господѣ? Ужели вы думаете, что Богъ всяческихъ жестокъ и злопамятенъ, такъ что за одни и тѣ же грѣхи подвергаетъ двойному наказанію. Но вы далеко уклоняетесь отъ подобающаго. И если вы ничего не прибавите къ тому, что противно закону и что вызываетъ на гнѣвъ Законодателя: то и Онъ

не нанесетъ второго удара. Онъ достаточно опечалилъ васъ тѣмъ, что за нечестіе свое вы подверглись поражению. Прекратите грѣхи, и Онъ прекратитъ гнѣвъ Свой. Онъ наказалъ васъ достаточно, наконецъ, умилосердится надъ рѣшившимися вести цѣломудренную жизнь. Итакъ, рѣчь имѣетъ смѣшанный характеръ и заключаетъ въ себѣ смѣшанное увѣщаніе: здѣсь онъ располагаетъ и къ истинной рѣшимости исполнять угодное Богу и рѣшившимся такъ поступать подаетъ увѣренность, что Онъ будетъ благъ къ нимъ и не допуститъ гнѣву Своему противъ нихъ дѣйствовать безъ ограниченія, какъ они думали въ себѣ. Смотри, какъ опять слово сохранило Израиля, останокъ. Что Богъ не истребитъ ихъ въ конецъ. Онъ ясно предвозвѣстилъ, говоря въ вопросительной формѣ: *что помышляете на Господа? окончаніе самъ сотворитъ*, говоритъ, не до самаго основанія потрясетъ Израиля и не предастъ совершенной гибели; но ради отцевъ умилосердится надъ ними и нѣкогда соберетъ ихъ, послѣ язычниковъ, чрезъ вѣру для освященія и общенія съ Богомъ чрезъ Сына въ Духъ.

· Ст. 10. 11. *Понеже до основанія своего оледенѣетъ¹⁾, и аки блоузъ оплетающійся синдеизбудетъ²⁾, и аки трость сухоты полна. Изъ тебе изыдетъ помыслъ на Господа злый, совѣщавающій сопротивная.*

· Изъяснивъ многими примѣрами, что Богу всяческихъ присуща сила совершать все безъ всякаго затрудненія и совѣмъ нѣтъ ничего такого, чего бы Онъ не могъ совершить, обращаетъ рѣчь свою уже къ самой Ниневіи и говоритъ, что хотя она и достигла такого блеска, что представляется подобною

¹⁾ и ²⁾ У св. Кирилла *χερσθησονται*—оледенѣютъ и *βρωθίζονται*—синдени будутъ; тотъ и другой варианты имѣются въ спискахъ перевода LXX.

изобилующимъ деревьями горамъ, говорю, Ливану и Кармилу, и славилась многочисленностью жителей, хотя ни въ чемъ не уступала Васанской странѣ: но придетъ время, когда и она будетъ опустошена совсѣмъ. Ибо, думаю, это и означаетъ выраженіе: *до основанія оледенѣетъ*, потому что рѣчь сохранила переносный характеръ какъ бы о горахъ, и землѣ, и деревьяхъ, и лѣсѣ. Говорить, что она *снѣдена будетъ*, когда на ней нѣкоторымъ образомъ будутъ пастись Персы и Мидяне, ибо они овладѣли Ниневіею подъ предводительствомъ Кира. Плющу же уподобляетъ народъ Ассирійскій; ибо онъ жилъ въ Ниневіи. Какой же смыслъ этого сравненія? Плющъ есть растеніе изъ породы вьющихся; оно всегда тянется къ верху и пускаетъ тонкіе отростки и обвивается около близъ стоящихъ растеній, такъ что часто задушаетъ и весьма большія деревья. Такъ поступали и Ассиріяне; они всегда нападали на страны и города и какъ бы задушали и задавливали ихъ военными нападеніями и невыносимыми притѣсненіями. Сказалъ же, что она сожжена будетъ, *яко трость сухоты полна*, а свойство соломы—способность весьма быстро воспламеняться отъ огня. Наконецъ, Пророкъ взываетъ къ Ниневіи, какъ бы сожженной, испытавшей на себѣ дѣйствія гнѣва божественнаго и опустошенной и объясняетъ причину такихъ словъ, говоря: *изъ тебе изыдетъ помыслъ на Господа злый, совѣщающій сопротивляя*. Ты, говоритъ, будешь предана на опустошеніе, будешь какъ земля невоздѣланная (лядина), и сожжена будешь огнемъ, потому что ты помышляла противъ Бога страшное, надменное и враждебное. Наказывая согрѣшающаго Израиля, Богъ всяческихъ сдѣлалъ его легко одолѣваемымъ и преклонилъ его къ но-

гамъ твоимъ. Но ты сама не такъ смотрѣла на это; напротивъ, ты воображала, что овладѣла Иудеею, наперекоръ Его волѣ. Ибо мы увидимъ, что такова именно и была напыщенность Рапсака, когда онъ поносилъ славу Бога, говоря находящимся на стѣнѣ: *да не прельщаетъ васъ Езекиа* словами, которыя не могутъ избавить васъ, и да не говоритъ вамъ Езекиа, что Богъ избавитъ Иерусалимъ отъ руки моей (4 Цар. 18, 32, ср. Иса. 36, 18). На эти безумныя и поистинѣ нечестиво дерзкія слова Богъ отвѣчалъ опять устами Исаи, говоря: *еда прославится стѣкири безъ стѣкущаго ея! или вознесется гила безъ влекущаго ю* (Иса. 10, 15)? Ибо какъ стѣкира, хотя бы она была очень остра и сдѣлана изъ самой лучшей мѣди, ничего не можетъ сдѣлать при рубкѣ деревьевъ, если никто своими силами не направитъ ее противъ котораго-либо изъ нихъ; и какъ пила сама по себѣ останется совершенно бездѣйственной, если нѣтъ никого, двигающаго ее туда и сюда: такъ и сила Ниневійскаго царства или войска не покорила бы Самарію, если-бы гнѣвъ божественный не направилъ ея противъ городовъ и селеній, подобно орудію, которое приводится въ движеніе кѣмъ-либо другимъ и бываетъ полезно при совершеніи какой либо работы, но само по себѣ не можетъ сдѣлать ея. Итакъ Ниневія наказывается за то, что она лукавое помышляетъ на Бога, или противоположное истинному положенію дѣла въ дѣйствительности; ибо Богъ всѣхъ предаль ей согрѣшившаго Израиля, сама же она отнюдь не побѣдила бы его, если бы Богъ защитилъ и восхотѣлъ спасти сына.

Ст. 12. *Сія глаголетъ Господь, обладаей водами многими, и сиче разступятся, и слухъ твой не услышится кътому.*

Итакъ, это слово направлено противъ Ниневіи надменной и возстающей на Бога. Водами же здѣсь называется неизчислимыя толпы народовъ, живущихъ въ селеніяхъ и городахъ, подобно рѣкамъ или морю легко движущіяся, когда Богъ восхоцетъ этого: ибо Онъ есть ихъ повелитель, какъ Творецъ, какъ Господь всяческихъ и Богъ, какъ управляющій всёмъ происшедшимъ отъ Него по Своему усмотрѣнію и сердечныя движенія всёхъ къ угодному Ему такъ направляющій, устрояющій и располагающій, какъ захочетъ Онъ Самъ. Посему говорить: о, Ниневія! на послѣдокъ ты перестанешь быть страшною, могучею и славною; ибо *слухъ твой не услышится кому*, то естъ, наконецъ всё перестануть много говорить о тебѣ. Нѣкогда ты была славною, пользовалась извѣстностью у всёхъ и была предметомъ многихъ разсказовъ о тебѣ; но ты больше не существуешь, и будутъ пѣть по тебѣ печальную пѣснь, и не будетъ у тебя ничего великаго и достойнаго вниманія.

Ст. 13. *И нынѣ сокрушу жизнь его отъ тебе, и узы твои расторгну, и заповѣсть о тебѣ Господь.*

Рѣчь пророка опять обратилась къ Израилію; Онъ какъ бы такъ говорить: оставивъ воспоминаніе о тѣхъ древнѣйшихъ (прегрѣшеніяхъ) наконецъ помилую тебя, какъ уже понесшаго праведное наказаніе; какъ достаточно наказаннаго освобожу тебя отъ жестокой власти тѣхъ. Ты никогда не будешь подчиненъ жезлу, то-есть, скипетру или царству Ассиріянъ: ибо скипетръ есть символъ царства. Избавлю тебя отъ страха и узъ рабства и возвращу опять къ счастливымъ днямъ свободы. Выраженіе же: *заповѣсть о тебѣ Господь* ты можешь понимать такъ. *Заповѣсть* кому, — или святымъ духамъ и "оиветвамъ

ангеловъ, которые поставлены Богомъ для охраненія Израиля; или *заповѣсть* тому, кто нѣкогда освободить ихъ изъ плѣна; а это былъ Киръ, сынъ Камбиза; но заповѣдаетъ ему совсѣмъ не такъ, какъ говоритъ святому и пророку, но влагаетъ въ душу его собственное хотѣнiе и дѣлаетъ его исполнителемъ угоднаго Ему, хотя онъ не чистъ и идолослужитель. Какъ заповѣдалъ Онъ киту проглотить Иону и тыквѣ повелѣлъ вырости и распространить тѣль надъ нимъ и червю подточить тыкву ¹⁾; такъ, говорить, заповѣдано было и Киру. Таковъ историческiй смыслъ (сихъ словъ).

Богъ и Отецъ могъ бы воскликнуть ставшему убійцею Господа Иерусалиму или странѣ иудейской: *понеже до основанiя своего оледенѣетъ и аки блещущ оплетающiйся снѣденъ будетъ и аки трость сухоты полна. Изъ тебе изыдетъ помысль на Господа злыи, совѣщающiй сопротивная*; ибо она была выжжена и превращена въ пустыню и какъ сухая солома сожжена за то, что она дерзнула помыслить злое противъ Господа и говорила противъ Него необузданныя рѣчи: называли Его то Самаряниномъ (Иоан. 8, 48), то винопійцею (Лук. 7, 34), то рожденнымъ отъ блуда: то говорили, что онъ обольщаетъ народъ (Иоан. 7, 12), хотя Онъ для того именно и посланъ былъ Богомъ и Отцемъ, чтобъ избавить отъ заблужденiя заблуждающихся и привести къ Богу удалившихся отъ Него и многообразно впадшихъ въ измѣну чрезъ вѣру возвратить къ Нему, просвѣтитъ находящихся во тьмѣ и соединить разъединенныхъ. Но поелику Онъ не совсѣмъ погубилъ Израиля: то, какъ я уже не разъ говорилъ, ему сохраненъ оста-

¹⁾ См. стр. 32, 52, 53 толкованiя св. Кирилла на пророка Иону.

нокъ: ибо и изъ Иудеевъ не малое число увѣровало, и вмѣстѣ съ язычниками прославляютъ Христа.

Но и сущіе отъ обрѣзанія по плоти пусть услышатъ слова: *жезлъ его сокрушу отъ тебѣ, и узы твоа расторгну: и заповѣсть о тебѣ Господь*. А о какомъ жезлѣ и о какихъ узахъ говорить Онъ, какъ не сказать теперь?

Они подчинены были какъ бы нѣкому скипетру, находясь подъ бременемъ неразумія и своеволія книжниковъ и фарисеевъ, и какъ бы связанные заповѣдями ихъ, они не принимали вѣры. Но сокрушенъ былъ жезлъ, то-есть, власть, расторгнуты узы и наконецъ въ свободномъ расположеніи духа они устремились ко Христу, какъ бы постоянно восклицая другъ къ другу и говоря сказанное устами Псалмопѣвца: *расторгнемъ узы ихъ, и отвержемъ отъ насъ его ихъ* (Псал. 2, 3).

Но кромѣ тѣхъ и обратившіеся изъ язычниковъ пусть услышатъ: *и нынѣ сокрушу жезлъ его отъ тебе, и узы твоа расторгну: и заповѣсть о тебѣ Господь*. Нѣкогда подчиненные скипетру діавола и связанные узами мірскихъ наслажденій, они поклонялись созданію вмѣсто Создателя и не знали дѣйствительнаго и истиннаго Бога и немного отличаясь отъ безсловесныхъ животныхъ, они поработены были плотскимъ наслажденіямъ и проводили жалкую и крайне неразумную жизнь. Но и они получили свободу, послѣ того какъ Христосъ сокрушилъ тотъ древній жезлъ и расторгъ узы, удалилъ ихъ отъ грѣха и отъ заблужденія привелъ къ познанію Бога, оправдалъ вѣрою и наконецъ заповѣдалъ о нихъ, очевидно святымъ ангеламъ; ибо написано: *живый въ помощи Вышняго, въ кровь Бога небснаго водворится* (Псал. 90, 1); ибо *заповѣсть* святымъ ангеламъ со-

хранить насъ во всѣхъ путехъ и взять на руки, да не когда преткнемъ о камень ногу (Псал. 90, 11. 12). И не подлежитъ сомнѣнiю, что *ополчится ангелъ Господень окрестъ болящихся его и избавитъ ихъ* (Псал. 33, 8).

Ст. 14. *Не разсѣется отъ имени твоего ктому.*

Опять какъ бы такъ говорить: ты не будешь разсѣянъ по всѣмъ народамъ, не будешь военноплѣннымъ и скитальцемъ, вдали отъ родной страны, не будешь терпѣть жестокаго рабства, проводить жалкую и бѣдственную жизнь, разсѣянный и расселенный по разнымъ городамъ. Но—надобно замѣтить, что послѣ этихъ словъ Пророка, Иуда былъ покоренъ и отведенъ въ плѣнъ и находится въ рабствѣ у Ассирянъ. Ибо когда во Иерусалимѣ царствовалъ Езекиа, Сеннахиримъ овладѣлъ Самаріею и, опустошивъ въ ней города и другіе предавъ пламени, послалъ изъ Лакхиса Рапсака, который и далъ волю своему дерзкому языку противъ Бога. Потомъ въ войскѣ Ассирійскомъ пало отъ руки ангела сто восемьдесятъ пять тысячъ. Послѣ же царствованія Езекиа, по прошествіи немалаго времени, когда воцарился Седекія, сынъ Іосіа, Навуходоносоръ осадилъ Иерусалимъ, предварительно опустошивъ всю Иудею. Потомъ, взявъ приступомъ святой городъ и предавъ пламени знаменитый тотъ храмъ, выселилъ Иуду (изъ родной страны) и присоединилъ ихъ къ числу отведенныхъ въ плѣнъ изъ Самаріи Сеннахиримомъ. Итакъ, неужели Богъ всяческихъ не исполнилъ Своего обѣщанія, даннаго Имъ чрезъ Пророка потомкамъ Израиля: *не разсѣется отъ имени твоего ктому?* Но не было ли бы безуміемъ, а вѣрнѣе признакомъ всякаго нечестія думать, что Богъ говорить ложь? Ибо Богъ никакъ не можетъ говорить

неправду. Исполняетъ же Онъ свое обѣщаніе такимъ образомъ. Вспомнивь сначала объ освобожденіи, полученномъ Израилемъ во времена Кира, разрушившаго владычество (Вавилонянь), Онъ потомъ уже говоритъ, что послѣ этого уже не будетъ еще никакого другаго плѣна и удаленія Израиля изъ родной страны; ибо призванные въ свою страну и возвратившись въ Іудею, они жили тамъ въ безопасности. И хотя воздвигаемы были войны противъ нихъ Антиохомъ, по прозванію Епифаномъ, и нѣкоторыми другими послѣ него; однако они уже не были уводимы въ плѣнъ; но, какъ я сказалъ, жили на своей родинѣ въ безопасности. Такимъ именно способомъ въ отношеніи къ Израилю по плоти можетъ быть понимаемо изрѣченіе: *не разсѣется отъ имени твоего ктому.*

Но слова: *не разсѣется отъ имени твоего ктому,* со всею справедливостію долженъ выслушать и духовный Израиль, то есть видящіе Бога духовными очами и пораженные изумленіемъ при видѣ славы Единороднаго: ибо и они до обращенія къ вѣрѣ были подъ владычествомъ враговъ, подклоняли духовную ныю сатанѣ, а вмѣстѣ съ нимъ и лукавымъ силамъ и привязаны были къ постыднѣйшему плотоугодію. Но наконецъ разрушено было господство древле владычествовавшихъ, и вмѣстѣ съ ними разрушенъ и налъ и грѣхъ и сокрушена сила страстей; ибо Христосъ освободилъ насъ и чрезъ вѣру ввелъ во освященіе, хотя мы находились въ многообразномъ разсѣяннн по различнымъ и суетнымъ страстямъ и по безчисленно многимъ богамъ. Но мы уже не будемъ еще находиться въ разсѣяннн, но всецѣло будемъ пребывать во Христѣ, имѣя едину вѣру, едино крещеніе, единаго Господа Спасителя и Изба-

вителя, и чрезъ Него соединенные съ Богомъ и Отцемъ единеніемъ духовнымъ.

Отъ дому Бога твоего потреблаю изваянная и сляпаная положу гробъ твой.

Не мало Израиль оскорбилъ Господа, оказавъ измѣну Ему и нечестиво удалившись отъ спасающаго его Бога и предавшись служенію идоламъ; посему сдѣлавшись плѣнникомъ отведенъ былъ къ врагамъ и такимъ образомъ переселенъ былъ въ Ниневію. Но и оставшіеся во Іерусалимѣ, не смотря на то были мало расположены любить Бога, непостоянны въ благочестіи и не заботились объ исполненіи угоднаго Богу и свергали съ себя иго служенія Ему; но все еще приносили жертвы Ваалу, Астартѣ и воинству небесному. Когда же чрезъ святыхъ пророковъ Богъ высказалъ угрозу, ясно говоря, что Іерусалимъ будетъ разрушенъ, а жители его вмѣстѣ съ другими всенепремѣнно отправятся въ плѣнъ въ страну чужую: то по временамъ нѣкоторые изъ царей его отрезвлялись, и разрушали капища, и опрокидывали жертвенники, и предавали огню изваянная. Преимущественно предъ другими прославился въ этомъ отношеніи Іосія, о которомъ уже говорилъ человѣкъ Божій въ то время, когда приносилъ жертву идоламъ Іеровоамъ, сынъ Навата, который ввелъ въ грѣхъ Израиля, ибо онъ установилъ нечестивыя жертвы золотымъ гелицамъ. А тотъ обратился къ жертвеннику съ словами Господа: *олтарю, сице глаголетъ Господь: се сынъ рождается дому Давидову, Іосія имя ему, и пожретъ на тебѣ жерцы: иже на высотахъ жрущія на тебѣ, и кости человеческія сожжетъ на тебѣ* (3 Цар. 13, 2). А что пришло въ исполненіе предвозвѣщанное имъ, объ этомъ такъ засвидѣтельствовало Священное Писаніе. Въ четвертой книгѣ Царствъ

объ Іосіи такъ написано: и заповѣда царь Хелкіи жерцу великому, и жерцемъ вторымъ, и стрегущымъ вратъ, изнести отъ храма Господня вся сосуды сотворенныя Ваалу, и дубравъ ¹⁾, и всей силы небесный, и сожже я вѣи Іерусалима въ садимовъ кедрствъ ²⁾, и изверже прахъ ихъ въ Веонль. И сожже хомаримы ³⁾, ихже даша цари Іудины, и кадляху въ высокихъ, и во градъхъ Іудиныхъ, и во окрестныхъ Іерусалима, и кадлицихъ Ваалу ⁴⁾ и солнцу, и лунь, и планетамъ и всей силы небесный. И изнесе кумиръ ⁵⁾ изъ храма Господня вѣи Іерусалима на потокъ кедрскъ, и сожже его въ потоцъ кедрствъ, и истни въ прахъ: и сверже прахъ ихъ въ гробы сыновъ людскихъ (4 Цар. 23, 4—6). И такъ видишь, какимъ образомъ сляянная поставлены были для нѣкоторыхъ какъ бы гробомъ и изваянная потреблены изъ дома Господня. Въ этомъ удостовѣритъ и другое писаніе; во второй книгѣ Паралипоменонъ такъ говоритъ: въ осьмое лѣто царства своего, очевидно Іосіи, и той еще сынъ отрокъ, нача взыскати Господа Бога отца Своего Давида ⁶⁾: и во второнадесять лѣто царства своего нача очищати Іуду, и Іерусалимъ отъ высокихъ, и лѣсовъ, и отъ каптицъ ⁷⁾, и отъ истуканныхъ. И разориши ⁸⁾ предъ ми-

¹⁾ τῶ ἄλσει, Вульг. in iuso, разумѣя посвященную Астартѣ рошу. Но лучше еврейское הַרְשָׁק переводить слав. кумиръ или вмѣстѣ съ Русскимъ: Астарты. т. е. идолъ Астарты.

²⁾ Евр. יְרֵדוּן בְּעֵבֶר הַרְשָׁק, LXX: ἐν σαλιμῶθ (σαβημῶθ) κεδρώνъ въ поляхъ Кедронскихъ, Русск. въ долиахъ Кедронъ.

³⁾ Слав. жерцы чародѣи, Евр. כַּמְרֵי, — жрецы, совершающіе каждеіе идоламъ, идольскіе жрецы, — но Сирское כַּמְרֵי כֹהֲנֵי означаетъ всякаго вообще священника.

⁴⁾ У св. Кирилла прибавлено: καὶ τῶ ἄλσει, — дубравъ, — но соотвѣтствующаго этому слова нѣтъ ни у LXX, ни въ еврейскомъ.

⁵⁾ Опять τὸ ἄλσος, Вульг. iusum, евр. ашера — идолъ Астарты, Астарту, какъ Русск.

⁶⁾ У Св. Кирилла Давида нѣтъ

⁷⁾ У Св. Кирилла вмѣсто περιρῥοίων каптицъ стоитъ: ὑλητῶν изваянныхъ.

⁸⁾ Κατίσχυσαν и κατέσχεσαν — такъ въ однихъ спискахъ; въ другихъ, какъ и у св. Кирилла: κατίσχυσε и κατέσχεσεν — разори или раскопа.

цемъ его алтари Ваалімли, и высокая, яже на нихъ: и постыче дубравы, и истуканныя, и сліянная сокруши, и истни, и поверже предъ лицемъ гробовъ жрущихъ имъ. И кости жерцевъ сожже на олтареихъ ихъ, и очисти Іуду и Іерусалимъ (2 Парал. 34, 3—5). Итакъ они погибли, какъ я сказалъ, въ самыхъ капищахъ и какъ бы погребены были вмѣстѣ съ жертвенниками и сліянными, по слову пророчества. Надобно знать, что Наумъ пророчествовалъ во времена Езекии. Потомъ былъ царемъ сынъ Езекии Манассія, который царствовалъ пятьдесятъ пять лѣтъ. Сынъ же Манассіи Амонъ былъ царемъ около двухъ лѣтъ, а послѣ него былъ (царемъ) Іосія, при которомъ исполнились слова пророчества, какъ только что показало намъ слово Писанія.

Ст. 15. *Яко скорѣ се на горахъ ноги благовѣствующаго и возвѣщающаго миръ.*

Сдѣлавшись плѣнниками, сыны Израиля жили въ Вавилонѣ, но питали надежду, что нѣкогда они опять возвратятся на родину и въ непродолжительномъ времени достигнуть древняго, свойственнаго ихъ предкамъ благородства, такъ какъ объ этомъ отъ лица Бога возвѣстили имъ святые пророки. А самымъ временемъ исполненія этой надежды было время царствованія Кира, имѣющаго завоевать Ниневію, потому что и объ этомъ опять предвозвѣстилъ имъ Исаія: онъ говоритъ: *сице глаголетъ Господь Богъ помазанному моему Киру, егоже удержалъ за десницу, повинути предъ нимъ языки, и крѣпость царей разрушу, отверзу предъ нимъ врата, и гради не затворятся. Азъ предъ тобою пойду, и горы уравнию, врата мѣдная сокрушу, и веревъ жельзныя сломаю. И спустя не много опять: сей созиждетъ градъ мой¹⁾, и плѣнненіе людей*

¹⁾ У св. Кирилла вмѣсто мой стоять: *Іерусалимъ.*

моихъ возвратитъ, не по мздь, ни по даримъ, рече Господь Саваовъ (Иса. 45, 1. 2. 13). Игакъ придетъ, говорить, къ Израильтянамъ вѣстникъ мира, возвѣщающій походъ Кира, когда они свергли иго плѣна, сокрушили жезлъ своихъ властителей и расторгли узы необычайнаго рабства и возвратившись опять на родину стали блаженствовать.

Но еслибы кто захотѣлъ и сталъ относить смыслъ изъясняемыхъ словъ къ проповѣди святаго Крестителя; то и онъ поступилъ бы правильно; ибо онъ (Креститель) пребывалъ въ пустынѣ и какъ бы вопія въ горахъ благовѣствовалъ миръ, то есть, Христа. И такъ прекрасны и скоры ноги говорящаго: *уготовайте путь Господень, прави сотворите стези его* (Ис. 40, 3).

Празднику Гудо праздники твои, воздаждь обити твои, зане не приложатъ кътому еже противи сквозь тебе во обетшаніи.

Такъ какъ законъ повелѣвалъ, — не приносить жертвъ въ священнаго и божественнаго двора, но только въ томъ мѣстѣ, *еже избретъ Господь Богъ твой призвати имя его* (Вго р.12, 26); то Израильтяне, находясь на чужбинѣ и живя въ странѣ Персовъ и Мидянъ, проводили жизнь, совсѣмъ не имѣя возможности исполнять предписанное имъ закономъ, не могли совершать обычныхъ праздниковъ, приносить жертвъ, начатковъ, благодарственныхъ жертвъ, по закону, ни закалать агнца въ новомѣсячье; можетъ быть они даже не рѣшались и на самое славословіе Бога. И это мы говоримъ на томъ основаніи, что божественный Давидъ отъ лица народа, жившаго въ Вавилонѣ, говорить: *на рѣкахъ* ¹⁾ *Вавилонскихъ, тамо съдохомъ и плакахомъ, внигда помнуги намъ Сиона:*

¹⁾ У св. Кирилла на рѣкъ.

на вербныхъ посреди ея обтискомъ органы наши (Псал. 136, 12). И къ этому еще прибавляетъ: *како воспоемъ тѣнь Господню на земли чуждей* (—4)? Находясь, какъ я сказалъ, очень далеко отъ своей земли, отъ храма и скиній и не имѣя священнаго мѣста, они по необходимости не могли исполнять того, что требовалось закономъ. Когда же наконецъ наступило время освобожденія изъ плѣна, — нѣкто, или вѣстникъ мира, коего *ноги скоры*, или самъ пророкъ справедливо возвѣщаетъ имъ, что имъ можно праздновать праздники, воспѣвать благодарственные пѣсни и безпренятственно исполнять то, что обѣщано. Кроме того обѣщаетъ, что въ непродолжительномъ времени совершится погибель враговъ: *не приложатъ, говоритъ, проити во обещаніе*, то есть, они не пребудутъ еще на долгое время, не будутъ имѣть не старѣющагося или нескончаемаго благополучія; ибо прекратитъ свое существованіе Вавилонъ (или царство Ассиріянъ) и, уничиженный, исчезнетъ онъ.

Да внимааетъ симъ словамъ скорѣе всего духовный Іудей. *Не бо иже явъ Іудей естъ, ни еже явъ во плоти, обрѣзаніе: но иже въ тѣни Іудей, и обрѣзаніе сердца духомъ, а не писаниемъ: ему же похвала не отъ человекъ, но отъ Бога* (Рим. 2, 28, 29). Итакъ таковой будетъ свѣтло праздновать праздники, имѣя твердую вѣру, очевидно во Христа, получивъ освященіе духомъ, блистая благодатію сыноположенія, принося себя въ воню благоуханія, совершая всякій видъ добродѣтели, цѣломудріе, воздержаніе, мужество, терпѣніе, любовь, упованіе, нищелюбіе, благодать, долготерпѣніе: *такowymi бо жертвами благоугождается Богъ* (Евр. 13, 16). Сверхъ того да знаетъ духовный Іуда о всякомъ врагѣ и тѣлѣ, которые властвовали надъ нимъ, что *не приложатъ ктому еже проити во*

обетшаніе, то есть, они будутъ устранены, очевидно, посланные на вѣчное наказаніе, чтѣ и совершилъ Христосъ, повелѣвая нечистымъ духамъ отбѣгати въ бездну и давая любящимъ Его власть противиться врагамъ, мужественно бороться противъ страстей и уничтожить грѣхъ и *наступати на змію и на скорпію и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19).

Гл. II, ст. 1. *Скончася, и извержеся. Взыде вдыхаяй въ лице твое, отземляй отъ оскорбленія.*

Такъ какъ неизбѣжно и неперемѣнно должна послѣдовать погибель Ниневіи, то Онъ говоритъ, что *скончася*, указывая чрезъ это на то, что она уже какъ бы подверглась погибели, а также: *извержеся*, то есть, совсѣмъ истреблена и всецѣло разрушена. О Кирѣ же весьма хорошо говоритъ: *взыде*, выразительно, по моему мнѣнію, высказывая тѣмъ нѣчто подобное тому, чтѣ говорилъ о немъ и пророкъ Іеремія, предвозвѣщая имѣющее нѣкогда случиться съ Ниневіею: *взыде левъ отъ ложа своего, и погубляяй языки воздвижеся, и изыде отъ мѣста своего, да положитъ землю твою въ пустыню, и гради твои разорятся, оставшии безъ обитателей* (Іер. 4, 7); ибо, подобно дикому звѣрю набросившись на Ниневію, онъ пожралъ живущихъ въ ней. Но, будучи для тѣхъ врагомъ страшнымъ, безошаднымъ и неумолимымъ, для Израильтянъ оказался *вдыхающимъ въ лице и отземляющимъ отъ оскорбленія*, то есть, освобождающимъ ихъ отъ необычайнаго рабства, избавляющимъ плѣнниковъ отъ узъ, приобретающимъ ихъ расположеніе повелѣніемъ возвратиться на родину и возстановить для нихъ божественный храмъ. Выраженіе же: *вдыхаяй въ лице* употребляетъ по преданію и обычаю іудейскому. Нѣкоторое напоминаніе объ этомъ мы найдемъ въ божественномъ писаніи. Такъ

напр, Іудеи думали, что надобно разрывать одежды при хулѣ на Бога. Когда Христосъ Спаситель говорилъ, что Онъ — Сынъ Божій, то Каиафа разорвалъ одежду на себѣ и воскликнулъ, говоря: *хулу глагола* (Матѣ. 26, 65). Тоже сдѣлали и божественные ученики Павелъ и Варнава, находясь въ Ликаоніи. Когда они исцѣлили одного больного и видѣвшіе это событіе поражены были изумленіемъ, то жрецы хотѣли принести имъ (апостоламъ), какъ богамъ, жертвы и говорили: *Бози уподоблшеса челоукомъ сндоша къ намъ. Наричаху же убо Варнаву Діа. Павла же Ермія: понеже той баше начальникъ слова* (Дѣян. 14, 8--12). А поелику совершаемое ими было нѣкотораго рода богохульствомъ, то они, послѣдую іудейскимъ преданіямъ и неписаннымъ обычаямъ, разодрали одежды свои. Но какъ не вытекающій изъ закона и совершенно бесполезный, этотъ обычай подвергается порицанію. Посему Іудеямъ, соблюдающимъ его, но удаляющимся отъ истиннаго благочестія, Богъ всяческихъ говорилъ: *обратитесь ко мнѣ всѣмъ сердцемъ вашимъ, и расторгните сердца ваша, а не ризы ваша* (Іоан. 2, 12. 13). Какъ у нѣкоторыхъ былъ обычай разрывать одежды, когда кто нибудь злословилъ; такъ былъ обычай — дуть въ лицо больныхъ какою-либо болѣзнію. Это дѣлали въ особенности и весьма странно гѣ, которые обыкновенно производили заклинанія и показывали видъ, что они рачительными припѣвами (волшебными) освобождаютъ страждущихъ отъ духовъ (нечистыхъ) и отъ болѣзней. Вотъ изъ этого свойственнаго имъ обычая и берегъ образъ и говорить: *въде вдыханіи въ лице твое, очевидно Киръ и отземляи отъ оскорбленія, ибо, какъ я сказалъ, нѣкоторые воображали, что они могутъ сдѣлать это дуновеніемъ въ лицо другихъ.*

Согласно съ мудростію и истиною будетъ сказать, что власть діавола и тиранствовавшаго надъ нами грѣха стѣснена, и смерть какъ бы взята въ плѣнь и тлѣніе уничтожено совсѣмъ; ибо восшелъ изъ ада и воскресъ Христосъ, *одыхая въ лице* святыхъ апостоловъ и говоря: *примите Духъ Святъ* (Іоан. 20, 22). Такимъ образомъ мы освободились отъ всякаго зла, и, сдѣлавшись причастниками Св. Духа, возвращаемся къ древней красотѣ естества и духовно преобразуемся въ первый образъ; ибо при содѣйствіи Духа въ немъ воображается Господь нашъ Иисусъ Христосъ.

Ст. 1. 2. *Усмотри путь, укрѣпи чресла, возмужай крѣпостію зло: понеже отврати Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву.*

Какъ имѣющимъ весьма скоро отправиться въ Іудею и возвратиться домой считаетъ нужнымъ сказать, что имъ уже надо изслѣдовать путь и укрѣпить чресла свои, то есть, быть готовыми и способными къ трудностямъ путешествія, превозмочь всякую кочность и, запасшись неутомимымъ усердіемъ, охотно проходить большія разстоянія. Самымъ же очевиднымъ признакомъ этого служить то, чтобъ чресла свои они имѣли какъ бы благоуготованными и препоясанными. Посему-то Господь нашъ Иисусъ Христосъ святымъ апостоламъ, лучше же всѣмъ вѣрующимъ въ Него говорилъ: *да будутъ чресла ваша препоясана* (Лук. 12, 35). Это необходимо для путешественниковъ и въ особенности прилично проповѣдникамъ божественнаго Евангелія и имѣющимъ ноги весьма готовыми къ этому. Посему говоритъ: *укрѣпи чресла*, вмѣсто: *будь готовъ и какъ бы собери силы къ быстрому бѣгу*; ибо *отврати*, говоритъ, *Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву*. Здѣсь

опять необходимо замѣтить употребленное различіе; ибо Іаковомъ называется обитавшихъ въ Самаріи, то есть, десять колѣнъ, надъ которыми царствовали цари изъ колѣна Ефрема и Минассіи, сыновей Іосифа, родившагося отъ Іакова. Израилемъ же называется жителей Іерусалима, которыхъ Богъ защищалъ около этого времени и изъ за которыхъ Богъ рукою ангела истребилъ Ассиріанина. Киръ-же отпустилъ на свободу не однихъ плѣнниковъ изъ Самаріи, уведенныхъ въ Ниневію, но и плѣнниковъ изъ Іерусалима. Поэтому-то Пророкъ и говоритъ, *яко отврати Господь укоризну Іаковлю, якоже укоризну Израилеву*. Укоризною же называется рабство, или работу по найму. А что Богъ освободить всѣхъ, не лишая никого своего покровительства и оставляя терпѣнь страданія,—сему научаетъ говоря такъ: будетъ отвращена укоризна Іаковлева такъ, какъ отвращена укоризна Израилева; ибо всѣ, какъ я сказалъ, избавившись отъ тяжести плѣна, возвратились въ Іудею.

А я говорю, и вполне справедливо, что и искупленнымъ во Христѣ необходимо проводить жизнь не безъ осмотрительности; напротивъ слѣдуетъ искать угодной Богу жизни, идти доброю стезею, и укрѣплять чресла, то есть, побуждать чрево и страсть къ наслажденіямъ и *и плоти угодн не творити въ похотехъ* (Рим. 13, 14), и сильно бороться противъ страстей и всякаго нерадѣнія; ибо такимъ образомъ они войдутъ во святой градъ, небесный Іерусалимъ, тамъ будутъ приносить Богу духовныя жертвы и, свергнувъ съ себя иго древняго рабства, будутъ проводить славную, свободную и совершенно святую жизнь.

Ст. 2—4. *Зане отрясающіи отрясоша я и лозы ихъ.*

Растлиши ¹⁾ оружія силы ихъ отъ чловѣкъ, мужи сильныя играющія во огни: броды колесницъ ихъ въ день уготованія его, и конницы возьмутся на путехъ, и смятутся колесницы, и сплетутся на стогнахъ: видъ ихъ яко свѣщи огненны, и яко молнія проникающая.

Когда всевѣдущій Богъ окрывалъ святымъ апостоламъ или пророкамъ имѣющія нѣкогда совершиться событія; то они во исполненіе воли Его должны были предвозвѣщать о нихъ и очень часто созерцали самыя событія. При семъ они приходили въ изумленіе и какъ бы видя своими глазами совершающіяся событія, описывали ихъ словами. По видимому, нѣчто подобное испыталъ Пророкъ и теперь въ отношеніи къ жителямъ Ниневіи и конницѣ Кира, потому что *отрясота я и лозы ихъ*. Образъ рѣчи заимствованъ отъ того, что обыкновенно бываетъ съ виноградными лозами; ибо срывается виноградная кисть и оципываются ягоды, или когда устремляется на нихъ сильнѣйшій вѣтеръ, или зной сожигаетъ ихъ, или другой какой либо вредъ наносится имъ, такъ что самая вѣтвь вмѣстѣ съ плодами оказывается лишонною своей свѣжести. Такъ и ихъ отрясли подобно винограднымъ лозамъ. Истреблено и оружіе ихъ, то есть, могущество; ибо оружіе иногда означаетъ могущество. А страшные всадники и обладающіе искусствомъ сражаться на колесницахъ придутъ, говорить, въ ужасный страхъ, такъ что обратятся въ бѣгство, смѣшаются между собою, при сильномъ напорѣ будутъ сокрушать другъ друга и думать, что ихъ поражаютъ такимъ образомъ отряды непріятелей, такъ что они ничѣмъ неусту-

¹⁾ Въ слав. и у LXX. читается: *и лозы ихъ растлиши. Оружіе силъ ихъ отъ чловѣкъ...*

пять свѣтильникамъ или подобно молніямъ будутъ сіять быстрымъ и неудержимымъ бѣгствомъ.

Ст. 5. *И помлнутя старѣйшины ихъ, и побѣгутъ въ день, и изнемогутъ въ пути своемъ, и потщатся на забрала ея, и уготовятъ предняя стражбы ея.*

Во время тяжолыхъ бѣдствій войны и самые могущественнѣйшіе вмѣстѣ съ другими припомнятъ, говорить, какъ они поступали во время завоеванія Іудеи и какія неумѣстныя и непристойныя слова произносили они и своими наглыми рѣчами они, жалкіе, какъ бы унижали славу Божию. Но вспомнивъ объ этомъ, уразумѣютъ наконецъ, что они вооружили противъ себя Бога и что Онъ повергаетъ ихъ (теперь) подъ ноги враговъ ихъ, хотя нѣкогда они и были весьма могущественны и наносили неотразимое пораженіе всѣмъ, противъ кого устремлялись (войною). Но если они, найдя положеніе свое безвыходнымъ и обратятся въ бѣгство; то, изнемогши во время путешествія, они придутъ къ инымъ намѣреніямъ: они будутъ заботиться о стѣнахъ и на них поставятъ стражу. Этимъ показываетъ, что они приведены въ совершенное смятеніе и совсѣмъ не знаютъ, что имъ нужно дѣлать, вслѣдствіе помраченія ихъ ума. И опьяненные отъ тяжолыхъ бѣдствій, какъ бы отъ вина, они оплакиваютъ невозможность спасенія, и, легко измѣняясь во всемъ, колеблются, отъ одного рѣшенія переходятъ къ другому, отъ другого къ иному и все это претерпѣвая безъ всякой пользы. А когда говоритъ: *и побѣгутъ днемъ*; то, думаю, указывасть на слѣдующее. Будучи могущественными, какъ я сказалъ, непобѣдимыми, суровыми, они наконецъ дойдутъ до такой трусости, что рѣшатся явно предаться бѣгству и нескрывая будутъ дѣлать это, хотя прежде они боялись какъ бы не

обвинили ихъ въ этомъ на основаніи однихъ пустыхъ предположеній.

И злыя силы побѣждены величіемъ Христа и не могутъ противиться Его божественнымъ велѣніямъ, очевидно, за насъ. Онѣ поражены были ужасомъ и, не имѣя никакого безопаснаго убѣжища, дѣйствительно, предались бѣгству. Ибо когда Богъ подвергаетъ кого-либо наказанію, то кто убѣжить отъ Него? или какое средство можетъ спасти тѣхъ, которые нанесли оскорбленіе Богу?

Ст. 6. 7. *Врата градная отверзошася, и царства падоша, и имъніе открыся. Сія же восхождаше, и рабыни ея ведяхуся, якоже голубицы воркующе въ сердцахъ своихъ.*

Итакъ вельможи, говоритъ, найдя невозможнымъ бѣгство, посѣщаютъ на стѣны и поставяють стражу къ нимъ. Но ихъ предусмотрительность окажется бесполезною, потому что Богъ отверяетъ противникамъ ворота городовъ, и предаетъ имъ *царская* (та *basileia*), то есть дома царей и открываетъ сокрытое въ нихъ и содержаніе ихъ предлагаетъ на разграбленіе имъ. Содержаніемъ же называетъ богатство, собранное, очевидно, посредствомъ грабежа и притѣсненія другихъ. Потомъ опять какъ бы созерцающая имѣющее совершиться, видитъ влекомыхъ въ плѣнъ, видитъ царственный городъ, говорю, Ниневію, и подчиненные ей и около нея находящіеся и называетъ ихъ рабынями, потому можетъ быть, что они несли ея ярмо, были подчинены ей и служили ей. *Ворковали*, говоритъ, *яко голубицы въ сердцахъ своихъ* то есть, не явно, но тайно; ибо птица обыкновенно скрываетъ въ сердцѣ скорбь свою при какомънибудь тяжеломъ и невыносимомъ страданіи. Нѣтъ ничего невѣроятнаго въ томъ, что нѣчто подобное слу-

чилось и съ впадшими въ руки враговъ и влекомыми наконецъ въ плѣнъ; ибо они оплакиваютъ свое бѣдствіе, какъ-бы подавляя въ себѣ самихъ свои слезы; потому что у нихъ отнята свобода даже плакать.

Ст. 8. 9. *И Ниневія, аки купль водная воды ея: и тѣмъ бѣжаще не сташа и не бѣ взирающаго. Расхищашу сребро, расхищашу золото, и не бѣше конца имънія ея: отяготишася паче встѣхъ сосудовъ возделанныя ея.*

Ниневію уподобляетъ водоему, наполненному и изливающемуся, потому что она имѣетъ весьма великое множество живущаго въ ней народонаселенія и неисчислимое количество притекающихъ къ ней на помощь народовъ. Приходитъ въ изумленіе или лучше сказать смѣется надъ бѣгущими, потому что они, будучи весьма многочисленными, предались трусости, тогда какъ прежде въ видѣ многочисленнаго войска смѣло выступали противъ всякаго врага и высоко поднимали бровь относительно себя самихъ. Но Богъ всячески вложилъ въ душу ихъ робость и привелъ ихъ въ трусость и ослабилъ ихъ воинственность: ибо не подлежитъ сомнѣнію, что *не спасается царь многою силою, и исполнитъ не спасается множествомъ крѣпости своея* (Псал. 32, 16); напротивъ Господь всяческихъ спасаетъ тѣхъ, кого захочетъ, — и безъ малѣйшаго затрудненія. Затѣмъ что говоритъ Пророкъ? *Расхищашу сребро, расхищашу золото.* А это и было имущество; *и не бѣше конци имънія ея.* Кажется, здѣсь говоритъ объ индійскихъ камняхъ, которыми по преимуществу, говоритъ, она была обременена, хотя она имѣла малодушную привязанность и къ другимъ вещамъ. У Ассиріянъ, или Ниневитянъ было обыкновеніе — дѣлать большое и дорогое собраніе драгоценныхъ камней и украшать себя ими, подобно дѣвушкамъ, такъ что и во время самыхъ

битвъ они повидимому соперничали между собою въ блескъ красоты. Здѣсь же Пророкъ весьма часто и цѣлесообразно говорить и изображаетъ ихъ то падающими, то сталкивающимися между собою, то незнающими куда бѣжать, то напрасно ставящими стражу, то подвергающимися разграбленію, уменьшая тѣмъ скорбь находящихся въ плѣну, и предсказаніемъ этихъ событій искусно утѣшая ихъ и весьма пріятными разказами приводя ихъ въ свѣтлое расположеніе духа.

И сатана подвергся расхищенію сначала чрезъ Спасителя Христа, потомъ послѣ Него чрезъ святыхъ апостоловъ, о которыхъ нѣгдѣ сказалъ и пророкъ Аввакумъ, *яко внезапно востанутъ угрызающіи его: и ободрятся навѣтницы твои, и будещи въ разграбленіе имъ.* (Авв. 2, 7). Эту самую мысль какъ бы въ видѣ притчи ввелъ и Христосъ въ евангельское повѣствованіе, сказавъ: *или како можешъ кто внити въ домъ крѣпкаго и сосуды его расхитити, аще не первъ крѣпкаго свяжетъ: и тогда сосуды ¹⁾ его расхититъ* (Мате. 12, 29 и Марк. 3, 27)? Ибо поклоняющіеся сатанѣ, бывшіе для него избранными и драгоценными сосудами, обратились къ вѣрѣ, когда Спаситель всѣхъ насъ, Христосъ привелъ ихъ къ почитанію (истиннаго) Бога и когда и сами святые Апостолы убѣждали ихъ итти сюда.

Ст. 10. *Истрясеніе и вострясеніе и воскипѣніе, и сердца сокрушеніе, и разслабленіе колѣнъ, и бользни по всемъ чресломъ, и лице всѣхъ, аки опаленіе котла.*

Говоритъ, что она будетъ сокрушена сокрушеніемъ всякаго рода; ибо истрясеніе и вострясеніе и воскипѣніе на что другое можетъ указывать намъ, какъ

¹⁾ τὰ σκεύη ср. Т. LXX, col 1077 вмѣсто обычнаго „домъ“, какъ и славянъ.

не на это? Вѣдь что трясуть и встряхиваютъ, то разсыпается во все стороны. Затѣмъ послѣдуетъ, говоритъ *сердца сокрушеніе*, очевидно потому, что Богъ наведетъ на нихъ робость. *И разслабленіе колынь*, то есть, слабость и изнеможеніе тѣла и сверхъ того *болѣзни*, очевидно, членовъ; ибо какъ могли не подвергнуться такимъ страданіямъ тѣ, которые стремились ко всему, что обыкновенно причиняетъ огорченіе Богу? Кромѣ того утверждаетъ, что *лице осѣхъ* будетъ, *аки опаленіе котла*; такъ какъ во время скорбей лица людей всегда темнѣютъ и наступленіе страшныхъ событій быстро уничтожаетъ блескъ взора.

Подобное же, справедливо можемъ утверждать это, случилось и съ самимъ сатаною, тиранствовавшимъ надъ нами, а вмѣстѣ и съ подчиненными ему лукавыми силами; ибо послѣ того какъ они лишены были той древней чести и славы, то не слѣдовало ли непременно тому же подвергнуть и ихъ?

Ст. 11. 12. *Гдѣ есть виталище львовъ, и нажить сущая львицищамъ? Камо ¹⁾ иде левъ, еже влѣзти тамо львицищу ²⁾ и не бяше устрашающаго. Левъ восхити довольная львицищамъ своимъ, и удави львицамъ своимъ: и наполни ловитвы гнѣздо свое, и виталище свое похищенія.*

Виталищемъ львовъ называетъ Ниневію, ибо въ ней жили и сдѣлали ее славнымъ, достойнымъ удивленія мѣстопробываніемъ и безопаснымъ царскимъ дворцомъ вѣкогда царствовавшіе въ ней Фуа, Салманассаръ, Сеннахиримъ и наконецъ Навуходоносоръ. Они-то и завоевали Іудею. Выраженіе: *гдѣ*

¹⁾ *лов*—но въ дальнѣйшемъ толкованіи *ов* (col. 821, c.); оба чтенія имѣются въ спискахъ LXX.

²⁾ Греч., *αλέωνον λιοντος*—дѣтенышъ льва, но въ толкованіи приведено другое чтеніе: *αλέωνοι λιοντος*—дѣтеныши льва.

есть (χω εστιν) думаю, не означает вопроса ¹⁾, потому что мнѣ кажется надобно остерегаться буквализма ²⁾. Напротивъ, чрезъ это осмѣиваетъ и показываетъ, что она всецѣло погибла, такъ что нигдѣ неосталось и слѣда ея; ибо *скончался и извержеся*, какъ онъ самъ говорить. И такъ гдѣже *виталице львовъ*, говорить, то есть Ниневія? И *гдѣ пажить, сущая львичищемъ*? Львичищами же называетъ, какъ я думаю, находящихся подъ управленіемъ величайшаго царя и подчиненныхъ ему и считающихъ за честь быть на хорошемъ счету у него, разумѣю, сатраповъ, военачальниковъ; *пажитью* же ихъ называетъ подчиненныхъ имъ, покоренныхъ ими и уплачивающихъ подати и производящихъ собираніе имущества; ибо *пажити богатымъ убози*, по написанному (Сирах. 13, 23). И такъ когда уже была совсѣмъ разрушена Ниневія и опустошена вся сосѣдняя страна, тогда и говорить: гдѣ же обиталище львовъ? Гдѣ пажить львичищъ? А что Ниневія была сильнымъ какъ бы средоточіемъ военныхъ силъ царей, нѣкогда въ ней бывшихъ, показалъ говоря: *како иде левъ, еже влѣзти, тамо львичищъ льва, и не блше устрашающаго*; ибо устроенная съ необычайнымъ великолѣпіемъ вокругъ города стѣна быша неприступна. Когда же Навуходоносоръ опустошилъ всю Самарію, и самую Іудею и святой городъ, говорю, Іерусалимъ, и отвелъ въ свою землю потомковъ Израиля; то съ подпадшими его власти онъ обращался такъ, что однихъ оставлялъ для себя и держалъ ихъ въ оковахъ, другихъ же отдавалъ въ подарокъ и продавалъ и наполнять свою страну и городъ военнопленными.

¹⁾ οὐ διερωτῆτος—т. е. здѣсь не вопросъ о томъ, гдѣ находится Ниневія,—но восклицательное выраженіе того, что Ниневія уже нѣтъ.

²⁾ τὸ εὐθεῶς—простой смыслъ, грубый буквализмъ—противоположность аллегоріи и созерцанію или духовному смыслу.

Посему и говоритъ: *левъ восхити довольная лъвичицамъ своимъ, и удави лъвицамъ своимъ: и наполни ловитвы гнѣздо свое, и виталище свое похищенія.* Опять оборотъ рѣчи взятъ изъ того, что обыкновенно бываетъ; ибо дикіе звѣри, похитивъ попавшуюся имъ добычу и наѣвшись вдоволь, остальное покидаютъ лъвьятамъ, предоставляя имъ плоды своихъ трудовъ.

Опять тоже можно сказать и о самомъ сатанѣ послѣ того, какъ Христосъ совершенно истребилъ его и его дѣла и отнялъ у него его добычу на землѣ: *членовныя лъвовъ сокрушилъ естъ,* по словамъ псалмопѣвца (Псал. 57, 7).

Ст. 13. *Се азъ на тя, глаголетъ Господь Вседержитель, и пожгу дымомъ множество твое и лъвы твои поятъ оружіе: и поѣмъ отъ земли ловитву твою, и не услышатся ктому дѣла твоя.*

Себя Самаго являетъ Богъ врагомъ ихъ и самолично возстаетъ противъ нихъ, доводя ихъ до отчаянія въ своемъ спасеніи; ибо когда Богъ хочетъ навести несчастье, кто можетъ избавить отъ него? Или кто можетъ удержать Господа силъ, хотящаго подвергнуть опустошенію? *руку высокую кто отвратитъ?* по написанному. Говорить, что *пожжетъ дымомъ множество ея,* чтобы мы опять имѣли въ мысляхъ такой образъ: пчеловоды въ извѣстное время, когда они хотятъ вынуть изъ ульевъ соты, разводять огонь и дымомъ прогоняютъ пчелъ, чтобъ онѣ, летая во множество кругомъ, не сопротивлялись этому и не ранили ихъ своими жадами. Нѣчто подобное случилось и съ союзниками, призванными Ниневією во время своего опаснаго положенія; ибо они удалились и убѣжали, (какъ пчелы) отъ дыма, когда началась война, привела ихъ въ робость и навела на нихъ нестерпимый страхъ. Лъвами же называетъ

самыхъ сильныхъ между ними и храбрыхъ, которые можетъ быть осмѣлились оказать сопротивленіе, но сдѣлались жертвою меча Кира. Поелику же слово напомнило намъ о львахъ: то и добыча ихъ, говорить, будетъ истреблена, такъ что у нихъ не будетъ ничего, на что бы можно было положиться. Ибо они обыкновенно нападали на города и страны, набрасывались подобно дикимъ звѣрямъ, на кого хотѣли, и причиняли неисчислимыя бѣдствія, такъ что бѣдствія пострадавшихъ для многихъ были предметомъ скорбной пѣсни и плача. Добыча ихъ, говорить, будетъ совершенно истреблена; ибо какимъ образомъ они могли бы еще брать въ плѣнъ другихъ, когда военные отряды пришли въ страхъ и побѣгли какъ отъ дыма, а самые храбрые изъ нихъ, подобно львамъ нападавшіе на враговъ, пали?

Богъ всяческихъ возсталъ и противъ Іудеевъ, убившихъ Господа, такъ что множество обыкновенныхъ гражданъ разсѣялись по всѣмъ вѣтрамъ, а самые знаменитые изъ нихъ вмѣстѣ со многими другими погибли подобно дикимъ звѣрямъ; ибо они допустили нетерпимое нечестіе въ отношеніи къ Спасителю всѣхъ Христу.

Глава III ст. 1. *О граде кровей, весь лживымъ, полнъ неправды.*

Назвалъ ее городомъ кровей, потому что Ниневійскіе цари были очень скоры на совершеніе убійствъ и любили проливать кровь; другіе же между ними были очень воинственны и старались производить необузданныя нападенія на тѣхъ, противъ которыхъ выходили. Лживымъ же называетъ потому, что наполненъ идолами, въ которыхъ по преимуществу заключается ложь, что неподлежитъ сомнѣнію; ибо лжеименные и похищающіе славу божества рукотво-

ренные боги—*сребро и золото*, по написанному, *дѣла рукъ человеческихъ* (Псал. 113, 12). И премудрый Іеремія нѣгдѣ назвалъ ее *землею изваянныхъ* (50, 38). Живымъ же можетъ быть названъ и въ другомъ отношеніи, когда подъ ложью разумѣются коварство и лукавство, и ненавистное Богу заблужденіе, очевидно потому, что къ нимъ присоединяется несправедливость; ибо гдѣ обманъ и хитрость, тамъ непременно бываетъ и несправедливость. И Іерусалимъ, убившій Господа, поистинѣ городъ кровей и живой. Припомнимъ слова Господа: *Іерусалиме, Іерусалиме, избившій пророки и каменіемъ побивалъ посланныя къ нему* (Мате. 23, 37). Иустати пророковъ нѣгдѣ сказалъ: *горе имъ, яко отскочиша отъ мене: болзливи суть, яко нечествоваша ко мнѣ: азъ же избавихъ я, сіи же возглаголаша на мя лжу* (Осіи 7, 13); ибо они злословили Христа, то говоря, что Онъ силою Веельзевула изгоняетъ бѣсовъ, то называя Его винопійцею, кромѣ того Самаряниномъ, и другое, гораздо постыднѣйшее; только ихъ дерзкимъ языкамъ и свойственно было произносить тѣ слова, которыя они дерзали говорить.

Ст. 1—3. *Не осяжется ловитва. Гласъ бичей, и гласъ труса колесъ, и коня текуща, и колесницы шумящія, и конника ѣдуща, и блистающа меча, и блистающихъ оружій, и множества лзвенныхъ, и тяжкаго паденія, и не бляше конца языкомъ ея: и изнемогутъ въ тѣлесахъ своихъ отъ множества блуженія.*

Опять образъ рѣчи заимствуется изъ того, что обыкновенно бываетъ. Набрасывая сѣти на густо растущіе кустарники, птицеловы часто руками своими ловятъ скрывающихся подъ ними птицъ. Въ этомъ и состоитъ ихъ искусство. Итакъ *не осяжется*, говорить, *еще ловитва*, то есть, не будутъ уже зани-

маться охотою, какъ прежде, или не будутъ похищать себѣ принадлежащее другимъ. Не будутъ ставиться свѣти и силки для слабѣйшихъ, когда на душѣ у нихъ иная забота, и когда наступила борьба на жизнь и смерть. Будетъ въ ней *гласъ бичей*; и мнѣ кажется, что Пророкъ опять ясно рассказываетъ о военномъ смятеніи, которое какъ бы видитъ своими глазами. Видитъ городъ, какъ бы оглашаемый конскимъ топотомъ, наполненный шумомъ отъ колесъ военныхъ колесницъ, и опустошителей его, сіяющихъ отъ блеска всевозможнаго оружія, видитъ безчисленное множество погибшихъ людей и разрушенныхъ въ немъ домовъ, поэтому-то и упоминаетъ о *тяжкомъ паденіи*. Выражаетъ изумленіе тому, какъ неизчислимо велико множество собравшихся въ немъ народовъ, но всѣ они малодушны, страдаютъ крайнимъ слабосиліемъ и весьма удобопреклонны къ трусости и сейчасъ же указываетъ причину этого, говоря, что *изнемогутъ въ тѣлесахъ своихъ отъ множества блужденія*. Такъ какъ они сдѣлались нечистыми и дурными по своимъ нравамъ, а сверхъ того идолопоклонниками и безстыдно наклонными къ заблужденію; то посему они справедливо будутъ слабы и боязливы и совсѣмъ неспособны хотя бы даже только понять свое отступленіе.

Ст. 4. *Блудница добра и пріятна, начальница волхованій, продиющая языки въ блужденіи своемъ и племени въ чародѣйствіихъ своихъ.*

Похвала за постыдныя дѣла увеличиваетъ значеніе преступленій, какъ еслибы кто нибудь сказалъ о комъ либо, что онъ искусный воръ и храбрый разбойникъ и искусный волшебникъ. Итакъ хотя и можно сказать о Ниневіи: *блудница добра и пріятна*, но это никакъ не можемъ послужить въ похвалу ей,

напротивъ должно подать поводъ къ болѣе тяжкому ея обвиненію; ибо ведущія распутную жизнь женщины кажутся особенно привлекательными тогда, когда онѣ отличаются пріятными и остроумными рѣчами. Такова была и Ниневія, искусная на злодѣянія, съумѣвшая не мало плѣнить городовъ и странъ и внушить имъ угодныя и пріятныя для нихъ стремленія; а это были волшебства, лжепророчества, нечистыя священнодѣйствія и идольскія забавы. Она доходила до такого неразумія, что столь постыдныя дѣла считала достохвальными и обреченными на величайшее прославленіе. У ней было въ обычаѣ продавагь кому либо народы и страны *въ чародьяніихъ своихъ*. Какъ или какимъ образомъ, — разъяснимъ это по возможности. Обыкновенно, Ассиріане, желая воевать и вооружаясь противъ другихъ, при помощи искусства волхвовъ старались предъугадать будущее. Домогаясь почестей отъ цари, волхвы возвѣщали побѣду во всякой войнѣ и давали ложныя обѣщанія, что своими заклинаніями они ослабятъ противниковъ. Нѣчто подобное хотѣлъ сдѣлать Балакъ, царь моавитскій. Онъ подкунилъ преступнаго Валаама и возвелъ его на гору, говоря: *прииди проклени мнѣ Израиля* (Числ. 22, 6. 11); ибо они думали, что заклинаніямъ волхвовъ будутъ подчиняться самыя событія. Блудомъ же здѣсь называется волшебное искусство, при помощи котораго совершали продажу племенъ ея мудрецы, которые приносящимъ имъ подарки всегда обѣщали побѣду.

Ст. 5. 6. *Се азъ на тя, глаголетъ Господь Богъ Вседержитель, и открою задняя твоя къ лицу твоему, и покажу языкомъ срамоту твою, и царствомъ безчестіе твое: и возвергу на тя огнушеніе по нечистотамъ твоимъ, и положу тя въ притчу.*

Опять показываетъ, что у ней дѣло ¹⁾ не съ чело-
вѣкомъ, но что на нее прогнѣвался Господь силъ
и воздвигаетъ противъ нея Персовъ и Мидянъ; ибо
властвующему надъ всѣмъ и имѣющему господство
надъ вселенной Богу кто можетъ воспрепятствовать,
если Онъ восхоцетъ объявить войну противъ кого
либо? Потомъ говорить, что открыю задняя твоя
къ лицу твоему. Опять случилось съ нею тоже, что
и съ распутною женщиною, которая, что касается
лица и виѣшняго украшенія, представляется смотря-
щимъ на нее очень привлекательною; но если она
лишится своего одѣянія, то окажется весьма безо-
бразною, на обнаженномъ тѣлѣ своемъ не прикро-
венно показывая безобразіе срамоты своей. Итакъ
открыю, говорить, *задняя твоя*, то есть, все, что
есть безобразнаго въ тебѣ и прежде другихъ покажу
тебѣ; ибо на что иное, какъ не на это можетъ ука-
зывать намъ выраженіе: *къ лицу твоему*? Но онъ
ясно говорить, что и народамъ и царямъ откроетъ
безчестіе ея; ибо Ниневія, надмѣваемая искусствомъ
волхвовъ и присвоющая начальство и владычество
надъ всѣми, и мощно и со всѣмъ безъ борьбы до-
стигшая побѣды надъ всѣми, казалась красивою
и достойною любви. Но послѣ того, какъ она была
взята и пала, — она показала безобразною и не-
приятною для знавшихъ ее, которые, наконецъ, стали
считать ее мерзкою, вполне уразумѣвъ, что она ве-
личалась ничтожествомъ, полагалась болѣе на по-
мощь волхвовъ, а наипаче на злоухищренія и об-
маны. Утверждаетъ, что обратится она въ притчу,
такъ что если нѣкогда будутъ говорить о какомъ
либо разрушенномъ городѣ или странѣ; то скажутъ:

¹⁾ λόγος т. е. судъ или вражда или вообще отношеніе, дѣло, счеты и под.

опустошенъ и палъ подобно тому, какъ и жалкая Ниневія.

Богъ всяческихъ, какъ я сказалъ, возсталъ противъ синагоги іудейской и за беззаконіе противъ Христа подвергъ ее праведному наказанію, явивъ ее нагою и гнусною и совершенно лишенною вышняго облаченія, и объ этомъ предвозвѣстилъ устами Осіи, говоря: *обращуся и возму пшеницу мою во время ея, и вино мое во время ея, и отгизму ризы моя, и плащаницы моя, да не покрываетъ студа своего: и нынѣ отворю нечистоту ея предъ похотниками ея, и никто же отгизметъ ея отъ руки моея* (Ос. 2, 9. 10). Церковь же изъ язычниковъ будетъ славословить, говоря: *да возрадуется душа моя о Господь: облече бо мя въ ризу спасенія и одежду веселія* (Иса. 61, 10); эта же напротивъ, какъ я сказалъ, оказывается обнаженною, гнусною и безобразною и лишенною украшенія божественныхъ дарованій; и обратилась она въ притчу и стала весьма отвратительною и страдающею всякимъ видомъ мірской нечистоты.

Ст. 7. *И будетъ всякъ видѣй тѣя снидетъ съ тебе, и речетъ: окаянная Ниневія, кто постенетъ по ней? откуда взыщу утѣшеніе ей?*

Если бы, говорить, кто нибудь изъ прежде знавшихъ твое могущество увидѣлъ бы твое паденіе и раззореніе; то пролилъ бы много слезъ и со страхомъ удалился бы, говоря слѣдующее: *кто постенетъ по ней? Но такъ какъ нѣтъ никого, или не осталось даже и одного человѣка, кто бы могъ только посмотреть на это; то онъ и говоритъ такъ. Къ этому премудро присовокупилъ: откуда взыщу утѣшеніе ей?* Смыслъ этихъ словъ слѣдующій. Когда постигаютъ городъ или страну война и битва; то жители частію подвергаются бѣдствіямъ, а частію

спасаются и убѣгаютъ отъ побѣдителей, что и бываетъ утѣшеніемъ для жителей; или не весь сожигается городъ и остается часть его не опустошенной, или нѣкоторые пали, а другая значительная часть (жителей) осталась невредимою. А Ниневіи кто можетъ подать утѣшеніе? Или какимъ способомъ можно ободрить ее? Она вся разрушена, вся опустошена и всѣ въ ней погибли. Слова: *кто постенетъ по ней?* можно понимать и иначе, какъ будто кто нибудь говорить: найдется ли столь искусный въ составленіи плачевныхъ и похоронныхъ пѣней, чтобъ могъ сказать что либо вполне достойное этихъ событий, и пролить слезы вполне соответствующія бѣдствіямъ.

Ст. 8—10. Уготови ¹⁾ часть, устрой ²⁾ струну, уготови ³⁾ часть Аммону, живущая въ рѣкахъ: вода окрестъ ея, ей же начало море, и вода забрала ея: и Евіонія крепость ея, и Египетъ, и нѣсть конца ⁴⁾ бѣгству твоему и ⁴⁾ Ливіане быша помощницы ея: и сія въ преселеніе поидетъ плынища и младенцы ея разбѣтъ въ началъхъ всѣхъ путей ея, и о всѣхъ славныхъ ея вернутъ жребія. и всѣ воеводы ея свяжутся пути.

Смыслъ изъясняемыхъ словъ очень не ясенъ; онъ не иначе можетъ быть понятъ, какъ послѣ предварительнаго разсказа объ историческихъ событіяхъ, въ нихъ заключающихся. Дѣло было такъ. Когда Израиль отвратился отъ Бога и сталъ служить идоламъ и нечислимымъ множествомъ нечестивыхъ дѣлъ про-

^{1), 2), 3)} *ѣтѣцѣвѣи, ѣрѣвѣи ѣтѣцѣвѣи*, — по славян. слѣдуетъ другой пунктуации *ѣтѣцѣвѣи хгг.* — *уготовити, устройти, уготовити.*

⁴⁾ Въ славянскомъ, какъ и во многихъ греч. спискахъ читается: „и *Фудъ* и *Литане*“ соответственно Евр. פוד וליטאנע . Такое чтеніе засвидѣтельствовано также Сирскимъ (Вальт. и Черани פוד וליטאנע), халдейскимъ (Вальт. פוד וליטאנע), Вульгатою *Aphra et Libyes*. Ср. Ис. Флав *Antiq.* 1. 6. 2. ed, Niese § 133; vol 1. pag. 32.

являлъ Бога всяческихъ, тогда противъ Иудеи и Иерусалима вооружился Навуходоносоръ, потому что божественный гнѣвъ возбудилъ его на это. Тогда Израильтянамъ нужно было оставить теперешнее нечестіе, воздержаться отъ желанія поклоняться инымъ богамъ, — ниспровергнуть жертвенники, предать огню капища и сокрушить литыя изображенія и дѣлами покаянія умиловитъ Бога и призвать Его на помощь. Однакожь этого они не сдѣлали, несчастные; но воображали, что при помощи множества людей они побѣдятъ Вавилонянъ и превозмогутъ враговъ, хотя бы Богъ и не хотѣлъ спасти ихъ. Посему они нанимали многихъ изъ сосѣднихъ народовъ, посылали пословъ и къ Египтянамъ, и въ такъ называемый Огъ, или Амонъ, что нынѣ—Александрія; они давали обѣщаніе быть союзниками и давали Израильтянамъ поводъ думать, что они легко могутъ прогнать Вавилонянъ и что, хотя бы Богъ не помогалъ имъ, они въ состояніи сдѣлать сами по себѣ, потому что ни въ комъ не нуждаются. Когда же Навуходоносоръ взялъ Иудею, потому что Богъ помогалъ ему и подчинилъ ему его враговъ; то послѣ этого онъ пошелъ и противъ Египта (потому что божественный гнѣвъ послалъ его), покорилъ его весь и самый Огъ или Амонъ (такъ нѣкогда называлась, какъ я сказалъ, Александрія), который по сравненію съ другими городами Египта былъ особенно славенъ, служилъ недоступнымъ и безопаснымъ убѣжищемъ, потому что со всѣхъ сторонъ окруженъ водами: съ сѣверной стороны имѣетъ море, съ южной же стороны — широкое и длинное, какъ другое море, озеро, говорю, Марейотидское и окруженъ другими рѣками и болотами. Помогали ему и обитатели сосѣдней Ливіи, простирающейся до

земли Еѳіоповъ, къ западу и югу,—тѣ Гараманты, которые живутъ позади Аѳровъ. Союзниками по оружію были ему и нѣкоторые изъ Еѳіоповъ, живущіе къ востоку и югу, построившіе себѣ внутри страны городъ Мерое и обитающіе въ дикой и мрачной странѣ. Вотъ что говорить намъ исторія. Перейдемъ теперь къ изъясненію смысла прочитанныхъ словъ. *Уготови*, говоритъ, *часть*; этимъ онъ какъ бы такъ говорить: о несчастная Ниневія! избери участь себѣ, подобную участи какой либо изъ странъ, которыя опустошены вокругъ тебя (между тѣмъ какъ ты высоко думала о себѣ и воображала, что будешь совершенно неприступною, потому что ты окружена большими стѣнами и имѣешь неисчислимое множество союзниковъ); хотя ты, говоритъ, имѣешь весьма большое количество жизненныхъ припасовъ, такъ что можешь считаться неодолимою и неприступною. *Устрой струну*, то есть, и ты сама будь для городовъ и странъ предметомъ пѣнія и музыки, потому что ты потерпѣла отъ Персовъ и Мидянъ тоже самое, что ты сама сдѣлала съ другими. *Уготови часть Амона*, да постигнетъ тебя, говоритъ, участь и жребій Амона; что ты сдѣлала съ нимъ, тому же самому должна подвергнуться и ты. А что такое былъ Амонъ или *живущая въ рѣкахъ*? Это значить,—очень хорошо защищенная моремъ и рѣками, помощью Египтянъ, гордившаяся стрѣлами Еѳіоповъ, и имѣющая въ своемъ распоряженіи множество весьма храбрыхъ Ливійцевъ. Но хотя она обладала такимъ положеніемъ и могуществомъ и внѣшней помощью, но не смотря на то она отведена была на чужбину и сдѣлалась плѣнницею и младенцы ея убиты; о знаменитыхъ ея людяхъ бросали жребій, самые славные сдѣлались частью побѣдителей и связаны были

ручными оковами. Итакъ, какъ ты взяла Амонъ, бывшій неодолимымъ вслѣдствіе помощи союзниковъ и мѣстоположенія (ибо Богъ предалъ его), такъ и сама ты будешь непремѣнно предана въ руки враговъ, хотя ты много думаешь о себѣ вслѣдствіе множества воиновъ и стѣнъ своихъ.

Ст. 11. *И ты унижишься, и будешь презрѣна, и ты сама себя возмъщиши помощи отъ врагъ.*

Какъ, говоритъ, Амонъ бѣдствовалъ, подвергшись ударамъ твоей жестокости и бѣдствіямъ твоего нашествія; такъ и сама ты омрачишься и будешь какъ бы въ опьяненіи, не имѣя устойчивости, то есть, потрясаемая и падающая отъ враговъ и лишенная вышняго попеченія. Да, на кого Богъ призываетъ, того Онъ всячески милуетъ и исполняетъ молитвы его.

И Иерусалимъ, противящійся Богу и необладающій трезвенностью, былъ какъ бы въ опьяненіи отъ того, что не хотѣлъ просвѣтиться божественнымъ свѣтомъ и внимать словамъ Христа: *азъ есмь свѣтъ міру* (Іоан. 8, 12) и другимъ: *дондеже свѣтъ имате, ходите во свѣтъ, да тма васъ не иметъ* (Іоан. 12, 35). Подъ опьяненіемъ же можно разумѣть тьму духовную и подъ ночью въ сердцѣ—невѣдніе бѣдствія и совершенную невозможность знать путь спасенія. А что онъ потрясенъ и не имѣетъ въ себѣ основанія для совершенія добрыхъ дѣлъ,—въ этомъ какъ и почему можно усумниться? Вѣдь онъ сдвинулся съ Основанія всяческихъ и не имѣетъ непоколебимаго основанія, то есть, Христа; онъ презрѣнъ и преданъ врагамъ, или Римлянамъ, или же возбуждающимъ ко всѣмъ страстнымъ движеніямъ, говорю, нечистымъ духамъ. Итакъ Христосъ и вѣра въ Него избавить насъ отъ всякаго зла и сдѣлаетъ насъ побѣдителями надъ суровыми врагами и поставитъ насъ

предъ очами Бога; ибо Онъ никогда не презреть любящихъ Его.

Ст. 12. *Вся твердьми твоя (яко) смоквичіе стражу имущее: аще поколеблются, впадутъ въ уста ядущаго.*

Зрѣлыя смоквы, если кто тряхнетъ дерево, безъ труда падаютъ, какъ бы прыгаютъ въ руку трясущаго и сами собою достаются желающимъ ихъ ѣсть. Когда Киръ напалъ на Ниневію и осаждалъ ее и представлялъ къ стѣнамъ ея осадныя машины или тараны; тогда защитники ея охраняли укрѣпленія. Но обсаждающіе, стрѣляя изъ луковъ, легко повергали ихъ на землю. Посему онъ беретъ сравненіе отъ того, что обыкновенно бываетъ со зрѣлыми смоквами. Отъ того и говорить, что *вся твердьми твоя*, то есть стѣны, *смоквичіе стражу имущее*, весьма легко падающее въ руку желающаго ихъ ѣсть, если только кто потрясетъ дерево.

Такъ будетъ и со всякою душою, лишившейся вышней помощи: она легко подвергнется грабительству и плѣну и безъ труда попадетъ въ руки пожирающаго сатаны; ибо написано, что *пищи его избранныя* (Авв. 1, 16).

Ст. 13. *Се людіе твои, яко жены въ тебѣ: врагомъ твоимъ отворяема отворятся врата земли твоея, и полста огонь веревъ твоя.*

Объявляетъ ихъ надежду напрасною; ибо они думали, что, собравъ неисчислимое множество помощниковъ себѣ и обитая въ городѣ, огражденномъ несокрушимыми стѣнами, они никогда не могутъ быть покорены. Но что это не принесетъ имъ никакой пользы, онъ ясно предвозвѣстилъ, говоря, что защитники ихъ дойдутъ до такого малодушія, что ничѣмъ не будутъ отличатся отъ слабыхъ женщинъ; что отворены будутъ и ворота, очевидно когда втор-

гну́тся враги, ибо не подлежитъ сомнѣнію, что *аще не Господь сохранитъ градъ, всуе бѣ стрѣгій* (Псал. 126, 1).

Итакъ надобно имѣть вышнее огражденіе; меньше всего надѣяться на самихъ себя, но больше на Бога спасающаго, не превозноситься помощью человѣческой и не думать, что можно избѣжать гнѣва, когда Богъ прогнѣванъ (противъ насъ); ибо никто не можетъ избавить отъ безпокойства и бѣдъ того, на кого прогнѣвался Богъ всяческихъ. И божественный Давидъ весьма премудро воспѣваетъ и говоритъ: *не на лукъ мой уповаю, и мечъ мой не спасетъ мене* (Псал. 43, 7), но *сотворю силу о Бозѣ*, по древнему его изрѣченію (Псал. 107, 14).

Ст. 14. *Воду одержанія восхити себѣ сама.*

Говорятъ, что когда Биръ и бывшіе съ нимъ опустошали сосѣднія съ Ниневіею страны и пресѣкли возможность всякой помощи съ ихъ стороны; тогда Ниневитяне, уже опасаясь, какъ бы не былъ разрушенъ (самый городъ), пересѣкли окружающую городъ мѣстность многими и длинными рвами и, соединивъ съ ними рѣки каналами и наполнивъ ихъ водою, сдѣлали мѣстность болотистою и такимъ образомъ непроходимую для враговъ. Но враги или вѣрнѣе воля оставляющаго ихъ Бога восторжествовала надъ такими ихъ предпріятіями. А что эти усилія ихъ не будутъ имѣть никакого успѣха, показываетъ говоря: *воду одержанія восхити себѣ*. Нѣкоторымъ кажется, что здѣсь подъ водою собранною можно разумѣть собраніе или множество народовъ, призванныхъ на помощь. И такимъ способомъ понимаемое слово не отвлечетъ насъ отъ цѣли, потому что водами часто называется и множество народовъ.

И утверди трердыли твоя: влѣзи въ бремѣ, и поперися въ плевахъ, утверди паче плиноа.

Не побуждаетъ ихъ къ этому Богъ, но, въ совершенствѣ зная будущее, осмѣиваетъ ихъ опору и чрезъ это, какъ я только что сказалъ, показываетъ, что усилія ихъ будутъ совершенно напрасными. Поелику оказалось, что стѣны имѣютъ нужду или въ укрѣпленіяхъ, или въ другихъ какихъ либо исправленіяхъ (почему они и работали кирпичи, очевидно. изъ глины, но очень крѣпкіе, ибо обжигаемый кирпичъ есть самый необходимый предметъ для работъ и они имѣли весьма прочный кирпичъ): то *поперися*, говоритъ, *въ плевахъ*, работой и кирпичи. Будь даже такую твердую и несокрушимою въ сраженіи, какъ твердь, безъ сомнѣнія, и самый кирпичъ;— вь всетаки будешь легко взята и отнюдь не останешься несокрушимою и безъ труда потерпишь поражение отъ тѣхъ, кои очень искусны въ этомъ и отличаются стремительностью сильнѣйшею твоей твердости.

Ст. 15. *Тамо поястѣ ты огнь, потребитѣ ты мечъ, поядятѣ ты аки трузи, и отягчаеши аки мшица.*

Тамо ты можешь понимать въ смыслѣ: *въ то время*; ибо принимаетъ это рѣченіе въ отнѣшеніи ко времени, а не къ мѣсту. Если бы, говорить, и случилось это и ты надѣлала бы кирпичей; то и въ такомъ случаѣ будешь ты истреблена какъ бы огнемъ и война опустошитъ страну на подобіе саранчи. Ты будешь связана косностию и такъ же медленна въ бѣгствѣ, какъ отяжелѣвшая саранча. Говорятъ, что когда падаетъ градъ и идутъ дожди; то саранча становится тяжелою для летанія отъ того, что у ней намокли крылья. Итакъ для изображенія медленности Ниневитянь въ бѣгствѣ беретъ опять образъ отъ того, что бываетъ съ саранчею.

Ст. 16. *Умножила еси купли твоя паче звѣздъ небесныхъ: мшицы устремишася, и возлетѣта: возскочи*

аки пругъ смѣсникъ твой, аки акрида восходящая на ограду въ день студеной: солнце взыде, и отлетѣтъ, и не познае мѣсто ея.

Бажется, что подъ куплями здѣсь разумѣеть не тѣ, которыя совершаются посредствомъ денегъ и для пріобрѣтенія барышей и увеличенія богатства, но вѣрнѣе тѣ, которыя совершаются для собранія и сосредоточенія народовъ. Вѣдь они, какъ я сказалъ, занимали сосѣдніе народы, какъ бы торгуя имѣющими умереть и собирая въ битву долженствующихъ скоро погибнуть. А такихъ было очень много и неисчислимое количество; посему и уподобляются множеству звѣздъ. Но еслибы, говорить, и всѣ они собрались и соединились, то и тогда они будутъ устрашены войною и погибнуть точно такъ же какъ мшица¹⁾ и пругъ²⁾. Это видъ малой саранчи, которая, когда встрѣчается съ заборами и оградами садовъ во время холода, какъ я сказалъ, и при паденіи дождя, закрываетъ глаза и остается неподвижною, отъ сильной влажности будучи не въ состояніи летать. Но когда восходитъ солнце и согрѣваетъ ихъ лучами своими; то они быстро удаляются и по обыкновенію улетаютъ. Такъ, говорить, поступать съ тобою союзники твои; они улетятъ и удалятся опять въ домъ свой, обращая въ ничто твое упованіе на нихъ. Итакъ непреложно слово, сказанное устами Пророка: *благо есть надѣяться на Господа, нежели надѣяться на челоуѣка* (Ис. 117, 8).

Ст. 18. *Лютъ имъ. Воздремашася пастуси твои, царь Ассирійскъ усни сильныя твоя, воздвигашася людіе твои на горы, и не бѣше пріемлющаго.*

Выражаетъ сожалѣніе о толпахъ народа, подав-

¹⁾ *βροῦχος*—родъ саранчи.

²⁾ *ἀτελεαβος*—безкрылая саранча.

шихся такому малодушію и страху, что онѣ при одномъ только приближеніи войны обезсилѣли и побѣжали на вершины горъ и непроходимыя мѣста считали какъ бы огражденіемъ отъ опасности. Потомъ, объясняя причину такой боязливости, въ качествѣ соответствующаго разъясненія дѣлаетъ указаніе на погибель ихъ начальниковъ, какъ бы говоря благоприлично, что отъ сего они подверглись разоренію и погибели и оказались не свѣдущими въ военномъ искусствѣ. Употребляя выраженіе: *воздремашася*, указываетъ на то, что предалися сну (бездѣйствію) тѣ, которые обладали могуществомъ и властью, предводители народа и достигшіе высокихъ и славныхъ почестей. Подверглись они усыпленію отъ царя Ассиріянъ, то есть имѣющаго происхожденіе отъ нихъ; ибо Киръ былъ туземецъ и происходилъ отъ крови Персидской. Но пророческое слово располагаетъ насъ къ плачу или насмѣшкѣ надъ легко поддающимися страху: *воздвигошася*, говорить, *людіе твои на горы, и не бѣ пріемлющаго*, то есть такого, который отличается отвагою, пресѣкаетъ робость бѣгущихъ и можетъ безсильнаго и бросающаго щитъ (свой отъ страха предъ врагомъ) воина отвлечь отъ нанесшихъ первые удары; такъ какъ способные дѣлать это и знатоки военного искусства погибли прежде.

Но слова: *лютъ имъ. Воздремашася пастуси твои, царь Ассирійскъ усни сильныя твоя* можно относить, и вполнѣ справедливо, и къ толпѣ Іудейской. Подлинно горе тѣмъ, которые убили Спасителя и Искупителя всѣхъ и къ крови святыхъ присовокупили и кровь самого Господа. Это пришлось имъ испытать вслѣдствіе того, что сильно задремали по причинѣ развращенія призванные начальствовать надъ

ними и поставленные быть пастырями, говорю, книжники и фарисеи и увѣнчанные преимуществами священства, которыхъ дѣйствительно усыпиль ассирійскій царь, то есть, сатана; ибо часто для изображенія его берется начальство Вавилонское. А что задремали пастыри и имѣющіе власть у нихъ, — какъ можно усумниться въ этомъ, когда богодухновенное Писаніе повсюду приписываетъ имъ погибель народа? Ибо написано: *о пастыри, погубляющіе и расточающіе овцы паствы моя* (Іер. 23, 1.) и опять: *священники не рекоша, гдѣ есть Господь? и держащій законъ неведѣша мя, и пастыри нечествоваша на мя, и пророцы пророчествоваша въ Ваала* (Іер. 2, 8). И Исаія также говоритъ: *како бысть блудница градъ вѣрный, Сіонъ полнъ суда, въ немже правда почиваше, нынѣ же убійцы: сребро ваше не искушено, корчемники твои мѣшаютъ вино съ водою. Близки твои не покажутся, общины татемъ, любяще дары, гоняще воздаяніе, сирымъ не судящии, и суду вдовицъ невнимающии* (Иса. 1, 21—23).

Ст. 19. *Нѣсть цѣльбы сокрушенію твоему, разгорѣя лъза твоя.*

Можно перенести самыя тяжелыя бѣдствія, если они приходятъ постепенно и не простираются далѣе надлежащаго; у подвергшихся страданіямъ остается утѣшительная надежда, что они еще смогутъ оправиться (какъ бы отъ болѣзни и получить возможность жить въ добромъ здоровьѣ) и что они опять достигнутъ благополучія, послѣ того какъ обстоятельства ихъ жизни переменятся къ лучшему. Но если событія приводятъ къ самому жалкому положенію; тогда бѣдствіе становится совершенно неизбѣжнымъ или лучше совершенно непоправимымъ. Такъ какъ Ниневія это именно и испытала; то и говорить, что она сокрушена и погибла, потому что

вмѣстѣ съ тѣмъ погибла надежда на возможность врачеванія ея и потому что язва пришла какъ бы въ состояніе сильнаго воспаленія и требуетъ самаго тяжелаго разсѣченія.

Непротиворѣча истинѣ можно сказать, что въ такомъ же состояніи находится и Іерусалимъ, убившій Господа. Онъ часто подвергался ударамъ, когда враги нападали на него; но влѣдъ послѣ того употребляемы были и врачевства, потому что Богъ питалъ состраданіе къ нему и смягчалъ нанесенный ему ударъ. Когда же они нагло поступили противъ Владыки всяческихъ; то онъ былъ сокрушонъ и палъ и *не было цѣльбы*, по слову Пророка, и устремленіе постигшихъ ихъ несчастій осталось несмягченнымъ. Посему блаженные пророки и говорили, уподобляя Іерусалимъ Вавилону: *вречевахомъ Вавилона, и не исцѣль: оставимъ его и отгидемъ кійждо въ путь свой, взыде бо къ небеси судъ его, и воздвижется даже до звѣздъ* (Іер. 51, 9). Преступленіе же его до неба и грѣхъ его до высоты состоитъ въ томъ, что они, какъ я сказалъ, нагло поступили не просто съ кѣмъ либо изъ святыхъ, но съ Владыкою святыхъ.

Вси слышати вѣсть твою¹⁾ восплещутъ руками о тебѣ: понеже на кого не найде злоба твоя всегда?

Что справедливъ былъ приговоръ божественный, осудившій на разрушеніе государство Вавилонское, объ этомъ ясно засвидѣтельствуетъ то обстоятельство, что совершенно никто не выразить сожалѣнія о немъ; напротивъ всѣ будутъ рукоплескать и радоваться этому и смѣяться надъ надшимъ ради того, что оно подвергло другихъ невыносимымъ бѣдствіямъ и притѣсненіямъ и заставило испытать многое такое, что въ особенноти причиняетъ скорбь; ибо оно

¹⁾ У Св. Кирилла прибавлено: *χαίρονται* και возрадуются и.

для всѣхъ было тяжело и нестерпимо и давало чувствовать жестокость свою и находящимся вдали отъ него.

Сказаль бы я, что и изобрѣтатель грѣха, то есть, сатана, повсюду, распростирающій сѣти злобы своей, увлекшій въ заблужденіе поднебесную и опутавшій ее сѣтями погибели, теперь пораженный Христомъ и лишенный владычества надъ нами, по справедливости могъ бы выслушать (слова Пророка): *вси слышащіи гѣсть твою возрадуются и восплекутъ руками о тебѣ: понеже на кого не найде злоба твоя всегда?*

ТОЛКОВАНИЕ
на пророка Аввакума.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Подлежащее пророчество изложено для насъ весьма ясно и искуснымъ образомъ; оно, какъ увидимъ, построено такъ, какъ приличествуетъ святымъ, ибо къ самимъ святымъ подобаетъ восклицать и говорить: *не вы будете глаголющии, но Духъ Отца вашего глаголющій въ васъ* (Матѣ. 10, 20). Но отъ желающихъ уразумѣть его требуется не малая проникаемость; потому что каждый можетъ видѣть, что пророчество заключаетъ въ себѣ двойкій смыслъ — духовный и историческій вмѣстѣ. Но для пользы дѣла, я въ краткихъ словахъ прежде изложу части пророчества и скажу, по какому поводу оно было произнесено; ибо въ такомъ случаѣ читатели легко уразумѣютъ смыслъ (пророчества) и ничего не найдутъ въ немъ труднаго. Итакъ, поелику Израиль не мало негодовалъ на предсказанія пророковъ (ибо онъ несомнѣнно зналъ, что нѣкогда будетъ плѣнникомъ и впадетъ въ руки враговъ и будетъ нести иго необычнаго рабства), то блаженный Аввакумъ старается показать ему, что это случится съ ними нѣкогда по справедливому опредѣленію надъ всѣмъ владычествующаго Бога и по причинамъ вполне достаточнымъ; ибо они, возлюбивъ противную закону и непри-

стойную жизнь и склонившись ко всему предосудительному, не переставали возбуждать противъ самихъ себя чистый умъ до тѣхъ поръ, пока наконецъ событія не довели ихъ до такого бѣдствія. И это онъ ясно показываетъ, произнося обвиненіе противъ жившихъ нечестиво и ставя это какъ бы цѣлью и содержаніемъ всего пророчества, потомъ вводя въ рѣчь Бога, угрожающаго презрителямъ нападеніемъ Вавилонянъ. Но поелику ему необходимо было не только явиться предсказателемъ печальныхъ и обыкновенно причивляющихъ весьма большую скорбь событій, предстать (предъ ними) и провозгласить имъ о постыднѣйшихъ изъ всѣхъ бѣдствій, имѣющихъ нѣкогда постигнуть ихъ, но и предвозвѣстить о томъ, что могло послужить къ ихъ уврачеванію и что должно было ободрить пострадавшихъ; то онъ и вопіялъ противъ жестокости Вавилонянъ, и называетъ ихъ презрителями, предавшими пламени и самый божественный храмъ, и опустошившими святой городъ и небрежно обращавшимися съ священными сосудами; *вскую, говорить, призираеши на презорливый? премолчаеши егда пожиратъ нечестивый праведнаго?* (Авв. 1, 13). Потомъ присокупилъ и о плѣненіи самага Вавилона и объ освобожденіи подвергшихся необычайному рабству, имѣющемъ нѣкогда совершиться чрезъ Кира; отъ частнаго же освобожденія слово обращается ко вселенскому и всеобщему, то есть, къ бывшему чрезъ Христа всѣмъ чрезъ вѣру избавленнымъ, свергнувшимъ съ себя иго грѣха и избѣжавшимъ жестокаго и безжалостнаго владыки — сатаны. Въ этихъ словахъ тебѣ кратко мы выразили цѣль всего пророчества. Теперь же рассмотримъ каждое изрѣченіе насколько возможно подробно.

Глава I, ст. 1. *Видѣніе, еже видѣ Аввакумъ пророкъ.*

Видѣніемъ ¹⁾ здѣсь называется воспріятіе видѣнія или принятіе предвѣдѣнія, которое получилъ кто-либо отъ подающаго Бога, ибо Онъ, по написанному, *умножилъ видѣнія и глаголаше ко пророкамъ* (Ос. 12, 10), предвозвѣщая имъ будущее чрезъ Святаго Духа и поставляя его уже какъ бы настоящимъ и совершающимся предъ ихъ очами. А что онъ (Аввакумъ) не имѣлъ въ мысляхъ говорить что либо отъ своего сердца, напротивъ, намѣренъ передавать намъ словеса Божіи,—въ этомъ онъ напередъ убѣждаетъ ясно, назвавъ себя пророкомъ и показывая себя исполненнымъ благодати, необходимой для этого.

Ст. 2. *Доколы Господи, воззову, и не услышиши? возопію къ тебѣ обидимъ, и не избавиши?*

Пророкъ созерцаетъ лицо угнетаемаго и терпящаго невыносимую обиду и издѣвательство со стороны тѣхъ, которые привыкли поступать несправедливо, и весьма искусно свидѣтельствуетъ о свойственномъ Богу неизрѣченномъ человеколюбіи, ибо изображаетъ Его весьма долготерпѣливымъ, хотя и ненавидящимъ злыхъ. А что Онъ не тотчасъ подвергаетъ наказанію согрѣшающихъ, это ясно показалъ, говоря, что его молчаніе и долготерпѣніе доходитъ до того, что наконецъ вужень бываетъ вопль къ Нему, чтобъ одни не совершали нестерпимаго притѣсненія надъ другими и не наносили слабѣйшимъ безпрепятственно обиды. И тѣмъ самымъ, что онъ какъ бы упрекаетъ долготерпѣливаго Бога, свидѣтельствуетъ о безмѣрномъ Его человеколюбіи: *доколь, говорить, воззову, и не услышиши? возопію къ тебѣ обидимъ, и не избавиши?* хотя Онъ угрожаетъ весьма многими и жестокими наказаніями желающимъ нарушить законъ.

¹⁾ λήψια.

Ст. 3. *Вскую мнѣ показалъ еси труды и болѣзни, смотриши страсть и нечестіе?*

Отсюда ты можешь видѣть, что святые ненавидятъ зло, ибо страданія другихъ называютъ своими собственными. Посему и премудрый Павелъ говорить: *кто изнемогаетъ и не изнемогаю? кто соблазняется, и азъ не разжизаюся* (2 Кор. 11, 29)? и намъ самимъ повелѣлъ *плакать съ плачущими* (Рим. 12, 15), показывая тѣмъ, что состраданіе и взаимная любовь всего болѣе приличны святымъ. Говорить, что Богъ *показалъ* ему *труды и болѣзни* (очевидно, что нечестіе преступниковъ закона, привыкшихъ поступать неправедно) не тѣмъ, что причинилъ ему самому страданія, а тѣмъ, что долготерпѣлъ совершившимъ зло; или тѣмъ, что не избавилъ его отъ жизни, хотя и могъ, чтобъ не быть ему зрителемъ по истинѣ ужасныхъ дѣяній. Святые среди столь тяжкихъ душевныхъ скорбей обыкновенно желаютъ избавиться отъ жизни, какъ на примѣръ и блаженный Іона говорить: и нынѣ, Господи, возьми душу мою отъ меня, потому что *унѣ ми умрети, нежели жити* (Іон. 4, 8). И премудрый Павелъ пишетъ, что лучше *разрѣшиться и со Христомъ быти* (Филипп. 1, 23). И подлинно, для желающихъ жить свято освобожденіе отъ совершающихся въ мірѣ дѣлъ и избавленіе отъ ужасныхъ заботъ здѣшнихъ есть именно отложеніе скорбей.

Ст. 3. 4. *Противу мнѣ бысть судъ, и судія вземлетъ. Сего ради разорися законъ, и непроизводится въ совершеніе судъ: яко нечестивый приобидитъ праведнаго, сего ради изыдетъ судъ развращенъ.*

Что въ его собственной жизни нѣтъ ничего располагающаго къ скорби, но что онъ приходитъ во уныніе, какъ святой и любящій правду при видѣ людей,

пренебрегающихъ божественной заповѣдью, и притомъ людей не простыхъ какихъ-либо, но прославленныхъ высшими почестями, предстоятелей народа и облеченныхъ достоинствомъ судей,—это ясно показываетъ, говоря, что прекратились праведные приговоры (суда), хотя законъ ясно повелѣваетъ: *не приѣмли лица въ судъ, яко судъ Божій есть* (Втор. 1, 17). Итакъ производство суда есть дѣло великое и неподкупный, не допускающій извращенія приговора надъ праведникомъ, судія становится мудрымъ подражателемъ божественной высоты и славы: а судія, приѣмлющій подарки, есть оскорбитель Бога и противникъ самыхъ божественныхъ достоинствъ, потому что онъ обезображиваетъ красоту истины и заботится объ извращеніи правды, *глаголя лукавое доброе, и доброе лукавое* и тьму нечестиво считая свѣтомъ и свѣтъ тьмою (Ис. 5, 20). Итакъ пророкъ показываетъ, какъ съ нарушеніемъ одной этой превосходнѣйшей и преславнѣйшей заповѣди тотчасъ подвергся поправленію весь законъ; ибо нарушившій высочайшую изъ обязанностей какъ можетъ удержаться отъ нарушенія меньшей? Пророкъ самого себя выставилъ свидѣтелемъ и зрителемъ притѣсненія. Поелику же, говорить, пренебрегается правый судъ; то и законъ теряетъ силу, и не совершается правда судовъ въ угожденіе Тебѣ Владыкѣ, и *нечестивый приобидитъ праведнаго*. Въ томъ же самомъ преступленіи Богъ. упрекаетъ сонмище іудейское и устами другихъ пророковъ; ибо говорить, что *старѣйшины его на дарыхъ суждаху* (Мих. 3, 11) и ему опять говорить устами Псаіи: *сребро ваше неискушено, корчемницы твои мѣшаютъ вино съ водою. Князи твои непокоряются, обшницы татемъ. любяще дары, гоняще воздаяніе, сирымъ не судящн, и суду вдовицъ не вни-*

мающіи (Ис. 1, 22. 23). Кажется пророкъ Аввакумъ и теперь хочетъ сдѣлать то, на что указывается въ книгѣ Притчей: *яже видѣста очи Твои, глаголи* (Притч. 25, 8). Онъ разъясняетъ и показываетъ наконецъ основаніе свойственной Богу не изглаголанной кротости, долготерпящей настолько, сколько Ему прилично, ибо Богъ благъ; впрочемъ съ точки зрѣнія человѣческаго ума—долготерпѣніе Его простирается даже далѣе всякой мѣры.

И надъ Христомъ совершенъ былъ *судъ развращенъ, и разорися законъ*. Бого слѣдовало почитать какъ Бога, и потому какъ чудотворца, на Того начальники іудейскіе непрестанно клеветали и всѣ силы напрягали къ злословію Его. Не было ничего неприличнаго, чего бы они не дерзнули сказать противъ Него. То они думали, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ Веедъзевудомъ; то называли Его винопійцею и бѣсноватымъ. Потомъ: Его слѣдовало называть Спасителемъ и Искупителемъ всяческихъ, а они жалкіе нечестиво умертвили Его, произнеся надъ нимъ несправедный приговоръ, хотя законъ ясно повелѣваетъ: *неповинна и праведна да не убиеши* (Исх. 23, 7). Обвинялъ также ихъ Христось за то, что они не хотѣли помышлять о правдѣ и святости, но молчали и какъ-бы закрывали умственные очи отъ того, о чемъ говорить Моусей. Однажды, отмѣняя законъ о субботѣ, когда они нападали на Него, и весьма сурово, за то, что Онъ совершалъ нѣчто приличное Богу въ субботу, Онъ такъ сказалъ: *едино дѣло сотворишъ и вси дивитесь. Сего ради Моусей даде вамъ обръзаніе, не яко отъ Моусеа есть, но отъ отецъ: и въ субботу обръзаете чловѣка. Аще обръзаніе чловѣкъ приѣмлетъ въ субботу, да не разорится законъ Моусевъ: на ми ли гнѣваетеся, яко всего чловѣка здрава*

сотворишь въ субботу? Не судите на лица, но праведный судъ судите (Иоан. 7, 21—24).

Ст. 5. Видите презорливѣи, и смотрите, и чудитесь чудесамъ, и исчезните: понеже дѣло азъ дѣлаю во дняхъ вашихъ, емуже не имате въровати, аще кто исповѣсть вамъ.

Когда пророкъ возопилъ противъ жестокости законопреступниковъ и какъ бы обвинялъ (Бога) за продолжительность долготерпѣнія въ отношеніи къ нимъ (ибо праведная и любящая добродѣтель душа ненавидитъ зло); тогда Богъ всяческихъ наконецъ взываетъ къ презрителямъ закона, повелѣвая видѣть, рассмотреть и удостоить удивленія то, что заслуживаетъ удивленія. А это были бѣдствія, какъ бы висящія надъ головою и неотразимо приближающіяся съ страшною силою и ужасною стремительностію, о которыхъ и повелѣлъ предупредить ихъ для ихъ пользы, — бѣдствія, способныя истребить тѣхъ, на кого они обрушатся, — удивительныя потому, что они нечаянны, и неожиданны, и несгерпимы, и чрезмѣрною силою своею способны поразиць и можетъ быть даже возбудить недовѣріе. И дѣйствительно, когда приближаются какія либо великія бѣдствія, то обыкновенно появляется недовѣріе къ нимъ, особенно если эти бѣдствія угрожаютъ людямъ, надѣвающимся никогда неподвергаться имъ. Кто могъ бы когда-либо подумать, что возлюбленный Израиль, первородный между чадами, ради котораго погибъ Египеть, пали безчисленные народы Хананеевъ, и Есеевъ, и Амореевъ, и Ферезеевъ, и Іевусеевъ, дойдетъ до такого бѣдствія, что оставитъ всю свою страну и подвергнется безславному и тяжелому рабству, блуждая въ чужой странѣ послѣ военныхъ бѣдствій, для изображенія которыхъ, еслибы кто захотѣлъ сдѣлать это, недостаточно было бы

никакого слова?—были пожары, убійства мужей, плѣненія женщинъ, избіенія о землю младенцевъ и, какъ говоритъ пророкъ Іеремія, *руцѣ женъ милосердыхъ свариха дѣти своя* (Плачь Іер. 4, 10); опустошены были и самыя священныя мѣста и побѣдители не оставили несовершеннымъ ни одного изъ возможныхъ золь. Итакъ, они кажутся невѣроятными и рассказъ о нихъ неправдоподобнымъ по причинѣ чрезвычайной жестокости совершителей. Посему, говоритъ, во дни ихъ сдѣлаю дѣло, которому они не повѣрятъ, если бы кто нибудь рассказалъ имъ о немъ. Говоря же: *во дни ваши*, даетъ понять, что не много времени остается до этихъ событій, но что война какъ бы при дверяхъ, близко и въ сосѣдствѣ, и наказаніе не далеко.

Ст. 6. *Зане се азъ возставляю Халден, языкъ горкій и борзый, ходящій по широтамъ земли, еже насльдити селенія не своя.*

Что невѣроятнаго, если ведущій повѣствованіе сейчасъ же и объяснилъ? Ибо онъ высказалъ угрозу навести на нихъ Вавилонянь—воинственное и весьма дикое племя, въ жестокости никоимъ образомъ не уступающее дикимъ звѣрямъ и подвергшееся порицанію за свою необузданную ярость. Борзымъ же (быстрымъ) народомъ назвалъ ихъ потому, что они почти всѣ всадники, а также *горкимъ* и злобнымъ, весьма тяжелымъ, не безъ познаній въ военномъ искусствѣ и очень опытнымъ въ военныхъ хитростяхъ. А тѣлесная крѣпость въ соединеніи съ разсудительностію въ отношеніи къ военнымъ потребностямъ, думаю, можетъ привести въ исполненіе намѣренія нападающихъ и легко преодолеваетъ рѣшившихся оказать имъ сопротивленіе. Поелику же у Вавилонянь не было въ обычаѣ постоянно пребывать дома и, за-

щищая себя, отражать отъ себя нападенія враговъ своихъ, но они предпочитали распространяться какъ бы по всей землѣ и опустошать страны другихъ и обращали въ свою собственность отнюдь имъ не подобающее: то посему онъ основательно говоритъ: *языкъ ходящій по широтамъ земли еже наследити селенія не своя*. Любили они, какъ я сказалъ, нападать на страны другихъ и постоянно распространять свое владычество.

Нѣчто подобное случилось и съ Иудеями, убившими Господа. Хотя они и могли безпрепятственно обитать въ своей землѣ, потому что никто не угнеталъ ихъ; но преданы въ руки своихъ побѣдителей, платятъ подати и налоги и находятся подъ властью постоянно распространяющихся и побѣдившихъ всю поднебесную. Отрекаясь отъ царства Христова, они прямо говорили: *не имамы царя токмо Кесаря* (Іоан. 19, 15). Надобно знать, что если душа человѣческая ни во что поставила божественные законы; то окажется подъ властью жестокихъ тирановъ—нечистыхъ демоновъ и будетъ служить лукавымъ силамъ, постоянно жаждущимъ *наследити не своя селенія*. Человѣкъ принадлежитъ Богу; посему Онъ обитаетъ во святыхъ и водворяется въ душахъ праведныхъ.

Ст. 7. *Страшенъ и явленъ есть, отъ него судъ его (будетъ), и взятіе его отъ него изыдетъ.*

Рѣчь переходитъ къ вождю народа, то есть, къ тирану Вавилонскому, можетъ быть къ Навуходносору, который покорилъ Иудею и, предавши огню самый божественный храмъ, отвелъ въ свою страну, въ качествѣ плѣннаго, Іуду. Итакъ, называетъ его страшнымъ по причинѣ его свирѣпости и неукротимости въ гнѣвѣ, необузданности въ мысляхъ и жестокости въ мщеніи. *Явленнымъ* же называетъ его,

какъ честолюбиваго и тщеславнаго и ненасытнаго любителя славы; ибо цари Вавилона всегда были надменны и весьма славолюбивы. Поелику же они во всякомъ дѣлѣ и предпріятіи руководствовались своимъ произволомъ, требуя отъ подчиненныхъ просто только исполненія своихъ повелѣній; то по этому говорить: *отъ него судъ его будетъ*, то есть, онъ дѣйствуетъ по своевольнымъ побужденіямъ и, вслѣдствіе чрезмѣрной надменности, не терпитъ мнѣнія другихъ, хотя бы онъ требовалъ чего-нибудь невозможнаго; ибо замыслы Персовъ заносчивы. Но поелику они имѣли обычай производить гаданія предъ битвами и при помощи искусства маговъ старались узнавать, чѣмъ окончится предпріятіе; то онъ опять говорить: *и взятіе его отъ него изыдетъ*. Взятіемъ (*лѣнца*) же называетъ прорицаніе. За искусными въ прорицаніи, говорить, не будетъ посылать къ другимъ народамъ, или въ другія страны; напротивъ, говорящихъ ложь и не знающихъ ничего истиннаго, но всегда только подстрекающихъ и обыкновенно предвозвѣщающихъ ему побѣду, онъ всегда будетъ имѣть среди живущихъ съ нимъ. Государство Вавилонское этимъ очень славилось. Поэтому-то и Валакъ, царь Моавитскій, когда хотѣлъ подвергнуть проклятію Израильтянъ и старался узнать будущее,—изъ Месопотаміи призвалъ Валаама. Онъ думалъ, что волхвы Вавилонскіе искусны и проницательны и, будучи весьма могущественны при помощи своего волшебнаго искусства, могутъ совершать все, что угодно.

Но, если угодно, мы можемъ принять и иной смыслъ объясняемаго мѣста. Изобразивъ Вавилонскаго тирана, сказавъ, что онъ страшенъ и знаменитъ, тотчасъ прибавилъ, что *отъ него судъ его бу-*

детъ и взятіе его отъ него изыдетъ. Это можно будетъ понимать такъ. Богъ всяческихъ опредѣлилъ наказывать Израиля, проводившаго постыдную и нечистую жизнь. Посему это выраженіе означаетъ: надъ нимъ судъ будетъ отъ самого Вавилонянина; онъ какъ-бы такъ говоритъ: онъ будетъ орудіемъ гнѣва моего и чрезъ него я накажу тебя. Предсказаніе же о тебѣ значить: какое я приму рѣшеніе и опредѣленіе, *отъ него* также *изыдетъ*, то есть, будетъ приведено въ исполненіе; ибо онъ приведетъ въ исполненіе то, что происходитъ изъ моей воли и благоусмотрѣнія.

Ст. 8. *И изскочатъ паче рысей кони его, и быстрые волковы Аравійскихъ: и пойдутъ конницы его, и устрелятся издалеца, и полетятъ аки орелъ готовъ на ядь.*

Опять поражаетъ ихъ чрезвычайностью ужасныхъ событій и старается показать, что множество враговъ сильно и неодолимо; побуждаетъ же ихъ къ покаянію и къ познанію того, что имъ слѣдовало бы исполнять. А что Вавилоняне были очень быстрые въ бѣгу, весьма смѣлы и дерзки и нисколько не отличались отъ дикихъ звѣрей и на возможную добычу весьма быстро устремляются, — на это опять указываетъ, уподобляя барсамъ коней ихъ. Барсъ дѣлаетъ весьма быстрые прыжки и весьма легко можетъ нападать на добычу. Уподобляетъ ихъ и волкамъ аравійскимъ, о которыхъ говорятъ, что они превосходятъ всѣхъ другихъ своею свирѣпостью и съ большою стремительностью нападаютъ на то, что желаютъ изловить. И не волкамъ только, говоритъ, подобны они, но и орламъ, немедленно устремляющимся и слетающимся къ мертвымъ тѣламъ, какъ я сказалъ.

И умъ Іудеевъ сталъ весьма удобоуловимымъ и и сердце ихъ слабымъ и уступчивымъ и плотскимъ страстямъ и самимъ нечистымъ духамъ и сверхъ

того весьма могущественнымъ нападеніямъ Римлянъ. Они прогнѣвали Того, Кто говоритъ: *и азъ буду ему, глаголетъ Господь, стѣна огненна окрестъ, и въ славу буду посредь его* (Зах. 2, 5). Удобоплѣняемъ, думаю, и безъ труда одолѣваемъ и всякій умъ, который лишается подкрѣпленія свыше, ибо всякая наша крѣпость и твердость отъ Бога: *о Немъ сотворимъ силу: и той уничтожитъ стужающія намъ* (Псал. 59, 14), по написанному.

Ст. 9. *Скончаніе на нечестивыя придетъ, сопротивляющіяся лицамъ ихъ противу.*

Таковъ конецъ предсказаній и таково заключеніе бѣдствій! Придутъ, говоритъ, Халдеи, и будутъ таковыми и сдѣлаютъ это и присовокупятъ къ этому и другое и послѣдствіемъ всего этого будетъ то, что проводившіе нечестивую жизнь погибнуть до основанія и со всѣмъ своимъ домомъ и вмѣстѣ съ самыми городами и селеніями, потому что никоимъ образомъ не умилосердится надъ ними Богъ и предастъ опустошенію нечестиво возставшихъ противъ Его велѣній и какъ бы прямо идущихъ противъ Него и открыто противостоящихъ и явно противопоставляющихъ волѣ Божіей свою собственную волю.

Погибла и синагога Іудейская, враждебно ко Христу настроенная и возстающая противъ Господнихъ догматовъ (и это открыто) и безстыдно превозносящаяся надъ Нимъ и совершающая и говорящая, такъ сказать, все самое постыднѣйшее и Самого Его пригвождающая ко кресту и клеветующая на Его воскресеніе. Вѣдь они не только убили Спасителя и Искушителя всяческихъ, но и, когда Христосъ воскресъ, воинамъ Пилата дали деньги, дабы они говорили, что Онъ никогда не воскресалъ, а что, напротивъ, ученики Его тайно украли Его.

Ст. 10. *И соберетъ яко песокъ пльнники, и той надъ царми посмѣется, и мучители играніе его, и той надъ всякою твердѣлюю поругается, и обложитъ валъ, и возобладаетъ ею.*

Не смотря на то, что святые пророки всесторонне предвозвѣстили народу Іудейскому грядущія на него бѣдствія и какъ бы постоянно твердили ему объ этихъ бѣдствіяхъ,—онъ дошелъ до такого неразумія и столь нечестивыхъ мыслей, что воспламенялся дерзостью и надменно поднимая бровь свою, то мечталъ, что онъ весьма легко преодолѣетъ враговъ своихъ своею собственною многочисленностью; то думалъ, что, призвавъ на помощь себѣ сосѣднія царства, онъ сможетъ безъ труда заставить своихъ враговъ уступить ему побѣду. Презрѣвъ отеческіе обычаи и, полагаясь на помощь то Египтянъ, то Сирійцевъ, то Тирянъ, они питали твердую надежду на непоколебимое благополучіе и продолжали жить въ извѣженности и безопасности. Посему опять изъясняетъ имъ, что такія ихъ мечты были весьма суетны и что исходъ событій будетъ совсѣмъ не таковъ. Придетъ, говорить, Вавилонянинъ и хотя бы онъ нашелъ народъ Израильскій равночисленнымъ песку, но возвратится домой имѣя военноплѣнными жителей Іудеи. И хотя бы (народъ Іудейскій) имѣлъ безчисленныхъ и могущественнѣйшихъ союзниковъ; но и ихъ онъ легко преодолѣетъ. *Надъ царми посмѣется и мучители играніе его;* ибо связаннаго овелъ онъ въ Вавилонъ Іехонію и немало другихъ начальниковъ странъ, которые сдѣлались предметомъ потѣхи для ихъ побѣдителей. И надъ городами и даже самыми могущественными онъ обнаружилъ такую силу, что взятіе каждаго изъ нихъ будетъ казаться ему забавою. Будетъ производить сооруже-

ніе насыпей; такъ именно взялъ Александръ Тиръ, хотя онъ выдавался далеко изъ твердой земли въ море, на подобіе острова.

И сатана взялъ въ плѣнъ Израиля, оказавшаго непослушаніе Христу, и сдѣлался предметомъ по-тѣхи для него всѣ вожди (Израиля) и величавшіеся славою священства, которыхъ, думаю, не неприлично назвать тираннами за то, что они начальствовали надъ лародомъ и пользовались большою славою и властью надъ нимъ. Но они не сдѣлались бы предметомъ забавы для жестокости діавольской, еслибы послѣдовали заповѣдямъ Спасителя и соблюли вѣру и освященіе Духомъ; Спаситель всѣхъ, покоряющій всякаго врага подъ ноги, и имъ сказалъ бы: *се даю вамъ власть наступати на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19).

Ст. 11. *Тогда премънитъ духъ, и преидетъ, и помолится.*

Что народъ Израильскій не совсѣмъ погибнетъ и не будетъ презрѣнъ во вѣкъ, но настанетъ для нихъ время благополучія и избавленіе отъ тяжкаго бѣдствія послѣ возвращенія ихъ въ родную страну и послѣ сверженія ими ига рабства — объ этомъ даетъ разумѣть, говоря, что въ Госнодѣ всяческихъ совершится перемѣна духа, то есть, перемѣна намѣреній и опредѣленій. Не то хотимъ сказать, что Онъ осудить уже совершившееся надъ ними Свое опредѣленіе, какъ не вполнѣ справедливое; но именно то, что Онъ, потребовавъ съ нихъ достаточное удовлетвореніе и соотвѣтственно ихъ грѣхамъ подвергнувъ ихъ наказанію, преклонится на милость, оставитъ Свой гнѣвъ и будетъ милостивъ къ пострадавшимъ. Это, думаю, и означаетъ слово: *помолится* (*εξέλθεται, умилостивится*).

Ст. 12. *Сія крѣпость Богу моему. Нѣси ли ты искони Господи Боже святой мой? и не умремъ.*

Когда Богъ возвѣстилъ, что помилуетъ ихъ и предсказалъ переменѣ скорбнаго ихъ положенія на лучшее; то Пророкъ отъ чрезмѣрной радости какъ бы скачетъ, говоря, что никому иному не возможно возвратить Израиля, освободить его отъ узъ и рабства и помиловать сокрушеннаго, кромѣ Тебя, единаго Бога, могущаго содѣлать все безпрепятственно, уравнивающаго неравности, какъ бы разстилающаго долу высоты и крутизны, Который можетъ исполнить все, что бы ни сказано было всякимъ святымъ, и ни въ чемъ не изнеможетъ. Потомъ пророкъ говоритъ: *нѣси ли ты искони Господи святой мой? и не умремъ.* Если, говоритъ, Израиль и былъ оболъщенъ и введенъ въ заблужденіе и въ странныя идолослуженія; то все же Ты, Боже всяческихъ, какъ святой, миловалъ согрѣшающихъ и сохранялъ и не допускалъ Израиля до совершенной гибели. Итакъ, недалеко надежда, что если Ты сжалишься и повелишь, то онъ будетъ спасенъ и бѣдствія исчезнуть. И святые, зная о спасеніи Израиля въ послѣднія времена, радовались, совершали молитвы и возносили благодарственные гласы и пѣсни. Посему и блаженный Давидъ, духомъ предузнавъ будущее милосердіе къ нимъ и какъ бы видя ихъ избавленными отъ узъ плѣна, воспѣваетъ и говоритъ: *благоволилъ еси Господи землю твою и далѣе* (Псал. 84).

Господи, на судъ учинилъ еси его, и созда мя обличати наказаніе его: Ст. 13. *Чисто око еже невидѣти зла, и взирати на труды болѣзненныя.*

Опять рѣчь Пророка. Но о чемъ онъ говоритъ въ словахъ: на судъ учиненъ отъ Бога, — весьма не ясно. По этому намъ необходимо тщательно вник-

нуть въ смыслъ сказаннаго и изъяснить его. Если говорится о царѣ Вавилонскомъ, что онъ на судъ поставленъ отъ Бога; то мы утверждаемъ, что онъ поставленъ исполнить опредѣленный свыше судъ надъ Израильтянами, то есть, опустошеніе, пѣвненіе, сожженіе городовъ, словомъ, разореніе Іудей. Если же это не такъ, и мы смыслъ этого мѣста будемъ относить къ лицу Израиля: то опять мы скажемъ, что и онъ на судъ поставленъ отъ Бога. Подъ судомъ же разумѣемъ осужденіе. Посему и Господь нашъ Иисусъ Христосъ нѣгдѣ сказалъ объ Іудеяхъ: *на судъ азъ въ міръ сей придохъ, да не видящій видятъ, и видящій слѣпи будутъ* (Іоан. 9, 39). Итакъ Израиль осужденъ за то, что поступалъ не право, пренебрегъ законами и безмѣрно оскорбилъ Господа всяческихъ. Меня же, то есть пророка, говоритъ, *созда* или сдѣлалъ и уготовалъ *обличити наказаніе*, которое опредѣлили для нихъ; ибо война была для Израиля наказаніемъ и бичомъ, и случившееся съ ними было средствомъ наказанія ихъ, а не просто дѣломъ Вавилонянъ. Если же, говоритъ, кто либо спросить и скажетъ: почему Вавилоняннъ избирается орудіемъ наказанія, а Израиль приговоренъ на осужденіе и на страданіе?—вопрошающій такъ пусть выслушаетъ отвѣтъ. Поселику око Господа чисто и Онъ не можетъ быть зрителемъ нечистыхъ и беззаконныхъ дѣлъ и не можетъ взирать на страданія слабѣйшихъ, проистекающія отъ неправды и притѣсненія ихъ; то Онъ отвращаетъ око Свое отъ пріобрѣтшихъ привычку такъ поступать. Когда же это будетъ, то всенецремѣнно случатся бѣдствія и навлекшій на себя Божіе отвращеніе подвергнется крайнимъ страданіямъ. Зная это, божественный Давидъ умолялъ: *не отверти лица твоего отъ мене, и не*

уклонися гнѣвомъ отъ раба твоего (Псал. 26, 9); а отвращеніе Божіе непремѣнно сопровождается послѣдствіями гнѣва (божественнаго).

Вскую призираеши на презорливыхъ? премолчаеши, егда пожираетъ нечестивый праведнаго? Ст. 14. И сотвориши человеки яко рыбы морскія, и яко зяды, не имущія старѣйшины.

Возвѣстивъ, что око Божества чисто и не можетъ видѣть совершающихъ лукавое и взирать благо-склонно на тѣхъ, которые рѣшаются притѣснять слабѣйшихъ и причинять имъ страданія, Пророкъ вслѣдъ за этимъ какъ бы увлекается такими размы-шленіями. Неисчислимыя бѣдствія и весьма тяжкія страданія причинило народу іудейскому жесточай-шее войско Вавилонянъ, которые излишество своей необузданности простирали до такой степени силы и крайности, что не остановились даже предъ самыми священными мѣстами и сожгли въ Іерусалимѣ зна-менитыи храмъ и вмѣстѣ съ простымъ народомъ уводили въ плѣнъ и священнослужителей при божест-венныхъ жертвенникахъ и оскверняли святое, по написанному. Возвратившись же домой, они прово-дили веселую жизнь, пользуясь награбленнымъ бо-гатствомъ, не подвергаясь наказанію за нечестивыя свои дѣла, не боясь враговъ и не страшась войны; напротивъ, сами они возставали противъ всѣхъ и безъ труда покоряли кого хотѣли и наслаждались боль-шимъ благополучіемъ, величались бѣдствіями погиб-шихъ,—неумѣренность въ гнѣвѣ, необузданность въ угнетеніи и преобладаніе надъ всѣми поставляли себѣ въ особую честь. Посему Пророкъ, видя ихъ безчувственное превозношеніе, пришелъ въ изумле-ніе и касается самыхъ божественныхъ судовъ и пытается понять и уразумѣть никому недоступное и

никакому уму непостижимое. Онъ старается понять, какой смыслъ заключается въ столь великомъ долготерпѣннн всемогущаго Бога, что Онъ снисходительнымъ и кроткимъ взоромъ смотритъ на привыкшихъ ко всему относиться презрительно и проводящихъ нечестивую жизнь, и молчитъ и бездѣйствуетъ, когда нечестивый челоуѣкъ какъ бы пожираетъ благочестиваго и праведнаго. А такъ какъ, говорить, наказаніе не тотчасъ постигаетъ грѣшниковъ, напротивъ гнѣвъ (Божій) на нихъ отклоняется; то жители земли дошли до того, что стали нападать другъ на друга и подобно рыбамъ пожирать слабѣйшихъ и проглатывать другъ друга невоздержною и ненасытною пастью,—они проводятъ такую грубую и необщительную жизнь, какъ жизнь пресмыкающихся въ горахъ, и не многимъ отличаются отъ тѣхъ, которыя вслѣдствіе большой дикости и чрезвычайной свирѣпости неукротимы и не подражаютъ свойствамъ другихъ животныхъ, пасущихся толпами и подъ предводительствомъ одного вожака стада и являющихся какъ бы войскомъ, управляемымъ военачальникомъ. А Вавилоняне были не общительны и недоступны другимъ, жестоки, исполнены яда и погибели и жадно пожирали слабѣйшихъ.

Не невѣроятно, что слова пророка, повидимому, направлены противъ діавола и находящихся съ нимъ лукавыхъ силъ. Эти по истиннѣ презрители, всецѣло отвергающіе страхъ божественный, весьма нечисты и доходятъ до крайней жестокости, между тѣмъ какъ Богъ весьма долготерпѣливъ. Какъ только разъ мы подпали подъ ихъ владычество, мы, несчастные, стали пожирать другъ друга; ибо тогда небыло посредника мира, нашего начальника, то есть Христа, Владыки земли и неба и всяческихъ.

Посему мы сдѣлались подобно рыбамъ безсловеснѣйшими и совершенно безгласными; у насъ небыло ни слова благочестія, ни гласа славословія Богу; напротивъ, мы убивали другъ друга, проводили самую неразумную жизнь и жили въ мірѣ подобно рыбамъ. У каждаго умъ былъ такъ грубъ, что повидимому уже одичалъ совсѣмъ и, что касается раздражительности и жестокости, то или равнялся въ этомъ съ ядовитыми животными, или даже стремился превзойти ихъ въ этомъ.

Ст. 15—17. *Скончаніе удою восхити, и привлече его мрежею, и собра его сътми своими: сего ради возвеселится, и возрадуется сердце его: сего ради пожретъ мрежи своей и покадитъ съть свою, яко тми разблажи часть свою, и пици своя избранныя. Сего ради простретъ мрежу свою, и присно избивити языковъ не пощадитъ.*

Упомянувъ о рыбахъ, онъ продолжаетъ держаться переноснаго образа рѣчи и говорить какъ бы о комъ либо изъ мореплавателей и рыболововъ. Рыбаки ведутъ свои занятія многими способами. Они ловятъ рыбъ или удами и тренецующихъ вытаскиваютъ изъ воды волосяными шнурками (лѣсами), или окружая сѣтями извлекаютъ во множествѣ, или дѣлаютъ это другими какими силками. Когда же сдѣлаютъ они удачный ловъ, тогда, собравшись во множествѣ, радуются своему искусству и какъ бы приносятъ жертву сѣтямъ, какъ доставившимъ имъ богатѣйшую добычу. Нѣчто подобное, говоритъ Пророкъ, сдѣлано Навуходоносоромъ, который, какъ бы удами и сѣтями и неводами изловивъ самого Израиля и другіе вмѣстѣ съ нимъ народы, увлекъ ихъ въ свою землю и, какъ бы предлагая своимъ оруженосцамъ званый обѣдъ, повелѣлъ имъ предаваться наслажде-

ніямъ, а плѣнникамъ быть богатѣйшею частью и добычею побѣдителей. Поэтому-то можетъ быть и говорить: *послужитъ мрежи своей*, собственнымъ своимъ войскамъ, посредствомъ которыхъ онъ уловилъ народы и сверхъ того Израиля, воздавая благодарность. Поелику же все это, говорить, совершилось для него весьма удачно; то, говорить, не перестанетъ убивать народы, уводить въ плѣнъ племена, подчинять себѣ страны и совершенно никому не оказывать пощады.

Точно также поступилъ со всѣмъ родомъ человѣческимъ и въ особенности съ Израилемъ и сатана: какъ бы однимъ силкомъ и одною сѣтью, сѣтью грѣха, говорю, онъ окружилъ всѣхъ, — и ради беззаконія противъ Христа и особенно Израиля; ибо называетъ ихъ *пищи его избранныя*. Приятными же (для него) по жизни своей паче всѣхъ другихъ являются Иудеи; ибо *егда*, говорить, *раздѣляше Вышній языки, яко разсѣя сыны Адамовы, постави предѣлы языковъ по числу Ангелъ Божиихъ. И бысть часть Господня, людие его Иаковъ: уже наслѣдія его Израиль* (Втор. 32, 8. 9). Итакъ Израиль былъ избранникомъ паче другихъ, какъ первородный между дѣтьми, какъ происшедшій отъ святаго корня, корня отцевъ, говорю, какъ имѣющій законъ своимъ руководителемъ и призванный къ познанію единаго и истинно сущаго Бога. Но и такое имѣя преимущество славы и благодати, онъ вмѣстѣ съ другими попалъ въ плѣнъ; одни за то, что заблудились и сдѣлались частію діавольскою; другіе же за то, что познавъ дѣйствительнаго Бога, рожденнаго отъ Него по естеству Сына и ставшаго въ образѣ и подобіи человѣческомъ такимъ же, какъ мы, нечестиво умертвили—преданы были въ его сѣти;

а у него цѣль въ конецъ погубить всѣхъ живущихъ на землѣ.

Глава II, ст. 1. На стражи моеи стану, и взыду на камень, и посмотрю еже видѣти, что возлагаетъ во мнѣ и что отвѣщаю во обличеніе мое.

Въ эгихъ словахъ раскрывается намъ пророческая тайна. Обыкновенно святые, если они хотятъ узнать что нибудь отъ Бога и получить откровенія о будущемъ, стараются какъ можно больше удалить свой умъ отъ развлеченій и заботъ и всякаго житейскаго попеченія и такимъ образомъ имѣя и сохраняя его свободнымъ и спокойнымъ, восходятъ тогда какъ бы на нѣкоторый холмъ, на стражу и скалу, для созерцанія того, что хочетъ открыть имъ Господь знаній; ибо все низкое и презрѣнное въ мысляхъ отвратительно Ему; ищетъ же сердце способныхъ возлѣтъ на высоту и подняться надъ земными дѣлами и временными желаніями; ибо написано: *яко Божіи державніи земли зѣло вознесошася* (Псал. 46, 10). И опять: *птены суповы* (коршуна) *высоко парятъ* (Іов. 5, 7); ибо умъ святыхъ очень возвышается надъ тлѣннымъ и земными дѣлами. Посему стану, говорить, *на стражи моеи*, то есть, упражненіемъ и подвигомъ приобрѣту себѣ трезвенность, опять очищу умъ, освобожу его отъ мірской заботы, поднимусь какъ бы на камень, то есть къ нѣкоторой непоколебимости возвышенному постоянству мыслей. Находясь тамъ, какъ бы съ вершины горы буду созерцать умомъ, какія могутъ быть ко мнѣ слова отъ Бога, и что самъ я буду говорить, если Богъ восхощетъ обличить меня за то, что я неосмотрительно сказалъ: *оскую призираеши на презорливья? премолчавиши егда пожираетъ нечестивый праведнаго?*

Ст. 2. 3. *И отвѣща Господь ко мнѣ, и рече: вниши*

видѣніе, и лавъ на дскъ, яко да постигнетъ читаяи ея. Зане еще видѣніе на время, и просіяетъ въ конецъ, а не вотще.

Повелѣваетъ предать письмени видѣніе или откровеніе будущихъ событій; ибо это одно изъ самыхъ достойныхъ вниманія и по преимуществу удивительныхъ дѣлъ. Отмѣченное письменами обыкновенно пользуется почти всегда продолжительною и вѣчною памятью. Итакъ заиши, пророкъ, говоритъ, видѣніе, чтобъ будущія поколѣнія знали предвозвѣщенное и встрѣчаясь съ твоими словами старались постигнуть ихъ, то есть, пожелали уразумѣть заключающійся въ нихъ смыслъ и такимъ образомъ увѣровали, что предсказаніе непременно исполнится; ибо *видѣніе на время*, то есть, отсрочено и задержано, и пройдетъ не много времени (между нимъ и его исполненіемъ). Оно исполнится въ дѣйствительности, а не останется вотще; ибо Истина никогда не можетъ сказать лжи, и ничто изъ сказаннаго ими не можетъ быть тщетнымъ и суетнымъ.

Аще умедлитъ, потерпѣ ему, яко идыи приидетъ, и не умедлитъ. Ст. 4. Аще усумнится, не благоволитъ души моя въ немъ: праведникъ же отъ вѣры живъ будетъ.

Ни кого не называя ясно по имени, *потерплю*, говорить, *ему*, то есть, ожидай и медлящаго и имѣй на него надежду не шаткую, но твердую и непоколебимую, хотя бы и могло случиться нѣкоторое замедленіе. Итакъ Богъ всяческихъ, кажется, внушилъ Пророку и таинственно открылъ, что непременно придетъ Предвозвѣщенный, и повелѣлъ терпѣливо ожидать его въ продолженіи времени промедленія, какъ я только что сказалъ объ этомъ. Еслибы со стороны увѣровавшаго обнаружались страхъ и малодушіе; то

я, говорить, не благоволилъ бы въ немъ, видя въ немъ преданность порокамъ душевнымъ; такому Я не дамъ прощенія; напротивъ признаю его не вѣрующимъ; а кто свидѣтельствуесть объ истинѣ Моихъ словъ, тотъ получитъ участіе въ жизни, и это послужитъ наградою и прекраснымъ выраженіемъ благоволенія. Что же касается историческаго повѣствованія; то это былъ Киръ, сынъ Камбиза, о которомъ говоритъ: *еще умедлитъ, потерпи ему*; ибо онъ несомнѣнно взялъ Вавилонъ, вмѣстѣ съ нимъ опустошивши и другіе города.

Что же касается таинственнаго смысла значенія и духовнаго изъясненія; то я сказалъ бы, что смыслъ этихъ словъ по справедливости можетъ быть отнесенъ къ Спасителю всѣхъ насъ Христу; ибо Онъ *Сый и иже бы и грядый* (Апок. 1, 8) и что предвозвѣстили о Немъ пророки, то нѣкогда исполнится. А что пришедши Онъ разрушитъ державу діавола и нечестивое и нечистое множество демоновъ лишитъ владычества надъ нами,—объ этомъ ясно предвозвѣстило священное Писаніе, и самое наступленіе событій будетъ свидѣтелемъ сего. Впрочемъ—*предсказаніе на время*; ибо въ послѣднія времена настоящаго вѣка возсіялъ Единородный, и кто удалился отъ Него и безумно отвергъ вѣру въ Него; тотъ оскорбилъ Бога и лишился участія въ благахъ небесныхъ и подвергся исключенію изъ общества святыхъ, по слову Пророка, *яко двоя мѣрика въ пустыни, и не узритъ, егда придутъ благая* (Іер. 17, 6). Побѣдившій же въ себѣ лѣность и уныніе и поселившій въ умъ своемъ и сердце любовь и вѣру, получаетъ за такое настроеніе души прекрасное вознагражденіе—нескончаемую жизнь и отпущеніе грѣховъ и освященіе Духомъ: ибо мы оправданы *не отъ дѣлъ*

закона, по написанному (Гал. 2, 16), напротивъ *отрою во Христа; законъ гнѣвъ содѣлываетъ* (Рим. 4, 15), а благодать, разрешающая отъ грѣховъ, отвращаетъ гнѣвъ.

Ст. 5. *Презорливый же и обидливый мужъ и величавый ничесоже скончаетъ.*

Возвѣстивъ, что предвозвѣщенный придетъ нѣкогда, чтобъ уничтожить скорби и избавить сокрушенныхъ отъ всякаго несчастія, наконецъ напоминаетъ объ опустошителѣ и совершившемъ всякій видъ безчеловѣчія и звѣрской жестокости. Этими словами указывается въ историческомъ отношеніи нечистый и богопротивный Навуходносоръ, въ духовномъ же — опять сатана. Называетъ его презорливымъ, обидливымъ и надменнымъ, и весьма справедливо. Сущность дѣла не измѣняется, — относить ли смыслъ этихъ словъ къ самому сатанѣ или разумѣть мужа Вавилонскаго. Презорливымъ называетъ его или за его самонадѣянность или за чванство, а обидливымъ и величавымъ за то, что онъ въ слѣдствіе великой надменности и пустой спѣси, такъ сказать, никакъ не хочетъ допустить мысли о несравненномъ превосходствѣ всемогущаго Бога. Такой *ничесоже скончаетъ*, говоритъ; ибо у него никогда конецъ дѣлъ не будетъ соответствовать его замысламъ; не всегда онъ будетъ роскошествовать, расширять власть свою и пользоваться блистательною славою. Истинно сказалъ Псалмопѣвецъ блаженный Давидъ: *видѣхъ нечестиваго превозносяща, высяща, яко кедръ ливанскій: и мимо идохъ, и се не бѣ, и възскахъ его, и не обрѣтеша мѣсто его* (Псал. 36, 35, 36); ибо гордость непременно приводитъ къ униженію, напротивъ скромность увѣнчивается высшими почестями. Въ этомъ удостовѣряетъ ученикъ Спасителя, написавшій и сказавшій: *да хви-*

лится же братъ смиренный въ высоту своей: богатый же во смиреніи своемъ, зане якоже цвѣтъ травный мимо идетъ (Іак. 1, 9. 10).

Иже расширитъ, аки адъ душу свою, и сей яко смерть ненасыщенъ: и соберетъ къ себѣ вся языки, и приметъ къ себѣ вся люди.

Съ пророкомъ соглашается и Богъ и показывает истину его, подтверждая своими словами истину обвиненій какъ противъ діавола, такъ и противъ Навуходовосора. Пророкъ говорилъ: *скончаніе удою восхити, и привлече его мрежю* и далѣе: Богъ же всяческихъ, еще больше возвышая и точнѣе обозначая вины ихъ, наконецъ уподобляетъ ихъ аду и смерти; ибо ненасытны смерть и адъ. Справедливо, что по волѣ Вавилонянина подчинены были его власти всѣ народы. Можно думать не безъ основанія, что и честолюбіе Персидское было причиною такихъ же бѣдствій; ибо мала казалась имъ поднебесная и недовольствовались они рабствомъ всѣхъ племенъ человѣческихъ.

Можетъ быть подразумѣваемъ и самъ изобрѣтатель грѣха, то есть, сатана, старающійся подчинить себѣ, такъ сказать, всю землю и подобно аду проглатывающій погибающихъ отъ его злобы. Такъ и самъ онъ нѣгдѣ сказалъ: *и вселенную всю обзиму рукою моею яко мльздо, и яко оставленная лица возму: и пьсть, иже убьжитъ мене, или противу мль речетъ (Иса. 10, 14.)*; ибо это — звѣрь ненасытный и неукротимый и исполненный надменности, по истиннѣ отвратительный и человѣконенавистный.

Ст. 6. *Не сія ли вся на него притчу примутъ, и гаданіе въ повесть его? и рекутъ: горе умножающему себя не сущаго его, доколь? и отягчающему узъ свою тязцѣ.*

Что владычество его—не непоколебимо и что не всегда онъ будетъ увеселяться множествомъ собранныхъ (подъ его власть), но что онъ непременно лишится власти и славы и паденіе его послужитъ предметомъ пѣсней,— на это онъ ясно указалъ, говоря: *примутъ причту на него*, какъ бы сдѣлаютъ его предметомъ предположеній и народной поговорки, и онъ будетъ на языкѣ у многихъ. Итакъ кто же это? *Горе умножающему себя не сущая его и отлагающему узу свою тяжцѣ*, то есть, дѣлающему все тяжелѣе и тяжелѣе для себя наказаніе за свое нечестіе, губляющему народы, захватившему въ свою власть цѣлыя страны, постоянно вторгающемуся въ то, что ему совсѣмъ не принадлежитъ, и насиліемъ подчиняющему своей власти и имѣющему подъ своимъ начальствомъ безчисленные народы. Въ срединѣ же этихъ словъ возгласилъ: *доколь?*—показывая тѣмъ ненасытность властолюбія, необузданность, жестокость и ненависть къ ограниченію притѣсненій. Итакъ гиранбы Вавилонскіе ненасытны, страшны своею жестокостью и наглы въ совершеніи всего постыднѣйшаго.

Тоже дѣлаетъ и сатана, всегда собирая *не своя*, и уготовляетъ себѣ тягчайшее наказаніе. Нѣгдѣ сказано ему: *якоже риза въ крови намочена не будетъ чиста, такожде и ты не будешь чистъ: зане землю мою погубилъ еси, и люди моя избилъ еси: не пребудешь въ вѣчное время* (Иса. 14, 20). Какихъ народовъ не погубилъ онъ или какія племена пощадилъ онъ? Какого самага ненавистнаго дѣла не совершилъ онъ нагло? Итакъ по справедливости его постигнетъ горе и будетъ притчею, послѣ того какъ уничтожена будетъ его власть и прекращена будетъ его тираннія надъ всѣми. И на это опять указываетъ намъ мудрый Іеремія.

говоря о немъ: *возгласи рабъ (куропатка), собра, иже не роди, творяи богатство свое не съ судомъ, въ преполовѣнїи дней своихъ оставитъ е, и напосльдохъ свой будетъ безуменъ* (Иер. 17, 11). Это: *будетъ* и исполнилось въ дѣйствительности. Вавилонянинъ взялъ Іудею и Самарію и, опустошивъ вмѣстѣ съ нею другія страны, увелъ жителей въ свою землю. Когда же Персы и Мидяне подъ предводительствомъ Кира побѣдили Вавилонянъ; то собранные народы возвратились назадъ, какъ бы улетѣли домой, освободившись отъ узъ плѣна. И вѣрующіе изъ язычниковъ удалились отъ идолослуженія, подъ вліяніемъ учителя своего, — и древле вопіявшаго и звавшаго къ себѣ оставивъодинимъ, устремились ко Христу; ибо тотъ собралъ *не сущая его*, Христосъ же принялъ *сущая его*; ибо Онъ какъ Богъ есть Господь всяческихъ.

Ст. 7. *Яко внезапно востанутъ угрызающіи его: и ободраются навѣтницы твои, и будещи въ разграбленіе имъ.*

Говорить, что неожиданно возстанутъ угрызающіе его и военными нападеніями разоряющіе страну его. Это были Киръ и его воины Персы и Мидяне и Еламиты, которые, какъ бы страхнувъ сонъ съ очей своихъ и отрезвившись какъ бы отъ опьяненія, съ трудомъ освободятся отъ прежняго страха, и предпринявъ войну противъ него, мужественно устремятся на него. Потомъ послѣ многообразныхъ военныхъ совѣщаній легко побѣдятъ, унося съ собою богатства Халдеевъ и расхищая страну Вавилонскую.

Тоже самое, какъ увидимъ, потерялъ и преступный сатана. Онъ собралъ къ себѣ все народы, расширяя сѣть многобожнаго заблужденія и привязывая путами грѣха. Но возстали угрызающіе его, то есть, проповѣдники евангельскихъ ученій, какъ зубами

терзающіе тѣло его, то есть имѣющихъ одинаковый съ нимъ образъ мыслей и чувствъ: ибо какъ *прильпаяйся Господеви единъ духъ есть съ Господемъ* (1 Кор. 6, 17), такъ и соединяющійся съ діаволомъ есть одно тѣло съ нимъ. Итакъ ободраются злоумышляющіе противъ него; такъ какъ уразумѣвъ, что онъ покоренъ наконецъ подъ ноги святыхъ, потому что Христосъ ясно говоритъ: *се даю вамъ власть наступати на змію и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19), они будутъ расхищать единомысленныхъ съ тѣмъ и легко приводить ихъ въ познаніе истины, научая ихъ, кто есть дѣйствительный и истинный Богъ и изъясняя имъ тайну Христа, Который оказывается первымъ, начавшимъ расхищать его. Поэтому надобно послушать, что Онъ говоритъ: *или како можетъ кто внити въ домъ крѣпкаго, и сосуды его расхитити, аще не нрвьє свяжетъ крѣпкаго, и тогда расхититъ сосуды его* (Матѣ. 12, 29.). Какъ только онъ родился отъ святой Дѣвы, Онъ началъ расхищать сосуды его; ибо пришли съ востока волхвы, *глаголюще: идѣ есть рожейся царь Іудейскій? видѣхомъ бо звѣзду его на востоцѣ и придохомъ поклонитися ему* (Матѣ. 2, 2.). И они поклонились Ему и почтили Его дарами и сдѣлались начатками наслѣдія народовъ. Будучи сосудами діавольскими и по преимуществу почегнѣйшими изъ всѣхъ другихъ членовъ его, они обратились ко Христу. А что Онъ будетъ расхищать сосуды крѣпкаго, объ этомъ прикровенно предвозвѣстилъ и пророкъ Исаія; о немъ же опять онъ такъ сказалъ: *заче прежде неже разумѣти отрочати назвати отца или матеръ, приметъ силу Дамаскову и корысти Самирійскія предъ царемъ Ассирійскимъ* (Иса. 8, 4.). Мнѣ кажется, что смыслъ сихъ словъ намекаетъ на одно изъ историческихъ

событій. Самарія опустошена была царемъ и властелиномъ Ассирійскимъ; но въ нихъ нѣсколько открывается и духовная тайна; ибо пророческое слово возвѣстило намъ, что могущество Спасителя побѣдитъ опустошившихъ народъ Его.

Ст. 8. *Понеже ты пльнилъ еси страны многи, пльнлятъ тѣ вси оставшии людие; крове ради чловѣчи, и нечестія земли и града, и всѣхъ живущихъ на ней.*

Эти слова будутъ истинны, если ихъ разумѣть въ отношеніи и къ тому и другому; ибо и Вавилонянинъ разорилъ многіе народы, и сатана сдѣлалъ тоже самое. Поэтому они подверглись одинаковому наказанію: Киромъ сокрушено могущество Халдеевъ, святымъ—могущество сатаны. У обоихъ одинаковы вины, родственны преступленія, сродна необузданность и жестокость ко всѣмъ; ибо истребляли страны и города одинъ въ чувственномъ смыслѣ, другой—въ духовномъ, одинъ острымъ оружіемъ, другой—грѣхомъ. Посему прекрасно говорить: *пльнлятъ его оставшии*. Когда Вавилонянинъ истребилъ всѣхъ, то, говорить, тѣ, которые смогли убѣжать отъ него, сдѣются самыми враждебными къ нему и будучи въ меньшинствѣ легко одолѣютъ его, потому что Богъ даруетъ имъ побѣду и посылаетъ имъ силу все совершить. Но не будетъ противорѣчія истинѣ, если отнесемъ это и къ самому врагу всѣхъ, говорю, сатанѣ; ибо всѣхъ жителей земли онъ пльнилъ и опустошилъ и связалъ узами грѣха. Но и самъ онъ расхищенъ былъ *оставшими людьми*, то есть, оправданными чрезъ Христа вѣрою и освященными Духомъ; ибо спасенъ былъ останокъ Израиля (Рим. 11, 5.). Изъ нихъ божественные ученики сдѣлались начаткомъ, расхитившихъ беззаконника; а послѣ нихъ и теперь еще расхищаютъ вожди народовъ и

право правящіе Слово истины и ведущіе своихъ подчиненныхъ путемъ благочестія.

Ст. 9, 10. *Горе лихоимствующимъ лихоимство злое дому своему, еже учинити на высотъ гнѣздо свое, еже исторгнути отъ руки злыхъ. Умыслилъ еси стыднѣе дому своему, скончалъ еси люди многи, и согрѣши душа твоя.*

Рѣчь опять направлена противъ Вавилонянина, желающаго укрѣпить государство свое посредствомъ притѣсненія всѣхъ, воздвигающаго высоко домъ свой и привыкшаго украшать его излишествомъ чрезмѣрнымъ и укрѣплять сильно, такъ чтобъ успѣшно можно было избавлять его отъ бѣдъ, то есть, всегда отклонять возможные напасти. Вавилоняне всегда заботились о томъ, чтобъ охранять себя множествомъ союзниковъ, имѣть множество опытныхъ въ тактикѣ людей и изучившихъ законы войны, такъ что они безъ труда могутъ предотвратить бѣдствія отъ нападающихъ на нихъ. Но что это обратится для него въ позоръ и стыдъ и надежда его рушится совсѣмъ, это показали, говоря: *умыслилъ еси стыднѣе дому своему, ибо скончалъ еси, то есть, истребилъ люди многи, подвергнувъ ихъ всегубительству. Поелику же согрѣши душа твоя, то ты подвергнешься жестокому наказанію; нѣкогда славный, на высотъ устрояющій гнѣздо свое, ты неожиданно окажешься жалкимъ, низверженнымъ и подъ ногами враговъ.*

Эти слова въ высшей степени примѣнимы и къ самому сатанѣ, и къ изобрѣтателямъ ересей, которые увлекаемые любоначалиемъ и желаніемъ управлять многими *скончали люди многи*, внесли въ собственные дома по истинѣ злое властительство, на высотъ учиняли гнѣзда свои, говоря напыщенные пустыя слова и изрыгая противъ божественной славы нѣчто такое, что можетъ излиться только съ ихъ языковъ

и изъ ихъ умовъ. Итакъ *согрѣшиша души ихъ*. Они неистовствовали противъ самаго Спасителя всѣхъ Христа, согрѣшая противъ братьевъ и *бююще ихъ немощную совѣсть*, по написанному (1 Кор. 8, 12).

Ст. 11. *Зане камень изъ стѣны возметъ, и хрущъ отъ древа возглаголетъ.*

Божественное Писаніе часто усволяетъ бездушнымъ и безчувственнымъ предметамъ членораздѣльную рѣчь не въ томъ смыслѣ, чтобы они могли иногда говорить, но они какъ бы вопіютъ самыми дѣлами. Посему и блаженный Исаія говоритъ: *усрамяся Сидоне, рече море* (Иса. 23, 4) и Давидъ говоритъ: *небеса похваляютъ славу Божию, твореніе же руку его возвыщаетъ твердь* (Псал. 18, 1); ибо чѣмъ самая тварь, какъ прекрасно сотворенная, возбуждаетъ удивленіе, этимъ самымъ она возвѣщаетъ славу Сотворившаго ее. Посему голоса могутъ быть въ предметахъ, хотя бы и не было словъ. Нѣчто подобное разумѣй и здѣсь; ибо говоритъ, что камень изъ стѣны и хрущъ отъ древа возглаголетъ противъ Вавилонянина. Какимъ же образомъ, объ этомъ скажемъ. Вавилонянинъ, сдѣлавъ нападеніе на города Іудей и другіе, предалъ пламени всѣ жилища въ нихъ. Тогда по необходимости произошло то, что и камни разбились и стѣны рушились, а съ ними вмѣстѣ попадали и деревья и кровля, вслѣдствіе большой ветхости имѣющая маленькихъ жучковъ или моль. Посему, говоритъ, будетъ вопіять противъ его жестокости все низпровергнутое имъ; а это были разсыпанные и лежащіе по срединѣ улицъ камни и совѣмъ обгорѣлыя деревья, своимъ гніеніемъ свидѣтельствующія о древности городовъ. Итакъ преступленіе Вавилонянина состояло въ томъ, что онъ сжегъ столь старые и весьма древніе города, разрушилъ дома, истребивъ,

очевидно, жителей ихъ. Надобно замѣтить, что вмѣсто выраженія: *хрущъ отъ дерева* (*κάνθαρος ἐκ ξύλου*) другіе толкователи читали: *связь дерева* (*ἔνδεσμος ξύλου*). Въ такомъ случаѣ можно предположить, что верхи (*μίτρας*) жилищъ и переплетеніе деревъ въ нихъ (*τήν ἐν αὐταῖς ἀνακλοκίην τῶν ξύλων*) или связь (*σύνδεσμον*) въ то время называли *κάνθαρος* вслѣдствіе того, что лежащая на нихъ кровля какъ бы держалась на многихъ ногахъ ¹⁾.

¹⁾ Въ поясненіе къ толкованію Св. Кирилла приводимъ справку изъ Иеронима (къ этому мѣсту Orsca ed. Migne, Patr. lat. t. XXV. col. 1296): „Вмѣсто переведенныхъ нами словъ: „и *дерево, которое между связями зданій находится, будетъ отвѣчать*“—Семьдесятъ читають: „и *жукъ изъ дерева скажетъ это*“; по Симмахъ по обычаю перевелъ яснѣе: *καὶ σύνδεσμος οἰκοδομῆς ξύλινος ἀποφθέγγεται αὐτά*, т. е. и связь зданія деревянная будетъ издавать звукъ объ этомъ; также Θεοδοτίου: *καὶ σύνδεσμος (ἔνδεσμος) ξύλου φθέγγεται αὐτά*, какъ и вѣтос изданіе. Эти переводы согласны съ нашимъ и Симмаховымъ, ибо еврейское *shaphis* означать дерево, полагаемое въ срединѣ строенія для скрѣпленія стѣнъ,—и на народномъ языкѣ греческомъ называется *ἰσάντωσις*. Кромѣ названныхъ, я нашелъ еще два изданія, изъ коихъ въ одномъ написано такъ: *ποεῖσκυ κἀμὲν ἰσάν (εἰ) στῆνι βογιόσις* какъ *червь (vermis) въ деревѣ изгорящій*; а въ другомъ такъ: „*ибо камень изъ стѣны издастъ плачь и σκάλῆς (κολέος) изъ дерева скажетъ объ этомъ*“. Но Акила иначе: *καὶ μάζα*, то есть: и масса изъ дерева дастъ отвѣтъ (ср. Origenis Hexapla Migne, t. 16. col. 2987; Field. II. 1005—1006; Θεοдоритъ, Orsca, ed. Paris. 1642. т. II. p. 854). Въ поясненіе къ *ἰσάντωσις* см. Сир. 22, 17; *ἰσάντωσις ξυλινῆ ἐνδεδιμένη εἰς οἰκοδομὴν ἐν σσσιμῶ οὐ δειλιάσει*. Еврейское $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$, вѣтрѣчающееся только здѣсь, происходитъ отъ $\text{כ} \text{ו} \text{ח}$ —скрѣплять, связывать (стропила, балки и пр.). Фюрстъ (Lexicon) объясняетъ *κάνθαρος* LXX чтеніемъ $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ —жукъ—талмуд. $\text{ח} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ —черный жукъ (Buxtorfius, lexicon chaldaicum et cet. 810 и Levy, Wörterb. üb. talmud. u. Midr. 2, 96), хотя возможно и отождествленіе *κάνθαρος* въ смыслѣ архитектурнаго термина съ *cantherius* (перекладина, балка) Витрувія (De architectura IV. 2 ed. Rose et Strübing, Lipsiae. 1867. p. 88), что допускаетъ и Св. Кириллъ. У талмудистовъ $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ означаетъ поперечныя балки и рѣшетину кровельную (Buxt. ib. 1074. Levy, ibid. 2, 382),—также камни въ полторы пяди длиною (положенные между деревъ—ср. Gesenius, Thesaurus linguae hebr. et cet. 1, 705). Халдейскій (у Вальт.) $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ —и осколокъ (щепка) изъ (средины) бревна (Buxt. 2501. Levy, Wtb. üb. Targ. 2, 505). Счрскій у Вальтона и Черіани: $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ $\text{כ} \text{ו} \text{ח} \text{ו} \text{ח}$ —*clavus ex arborе*; Абен-Езра: *locus durio in trabibus*; Кимху: *lateres majores, qui inter lignum ponuntur* (Fürst, Concord. 567).

Ст. 12. 13. *У лютъ созидающему градъ кровми и уготовляющему градъ неправдами. Не сіа ли суть отъ Господа Вседержителя? и оскудѣша людіе мнози огнемъ и языцы мнози изнемогоша.*

Опять упрекаетъ Вавилонянина за то, что онъ возвышалъ свою славу и блескъ своего государства не тѣмъ, чѣмъ должно, но старался совершать то, что меньше всего надлежало. Подобало ему быть знаменитымъ не тѣмъ, что онъ истребилъ многіе народы, а напротивъ гордиться инымъ украшеніемъ и оказаться блистающимъ славою справедливости. Но онъ, признавъ это дѣломъ бесполезнымъ, созидалъ городъ *кровми и неправдами*. А что государство Халдеевъ было самымъ жестокимъ и, нападая звѣрски вообще на все города и страны, причинило имъ несказанныя бѣдствія, это извѣстно всеѣмъ, читавшимъ божественное Писаніе. Но это не отъ Господа Вседержителя; ибо невозможно, никакъ невозможно говорить, что такія бѣды были свыше; никакъ невозможно думать, что это даръ Бога и что этимъ надобно гордиться. Итакъ не будетъ утверждено, то есть не останется это безъ наказанія; ибо чего не можетъ одобритъ божественный и чистый умъ, то онъ непременно наказываетъ, какъ не правое. Въ самомъ дѣлѣ не отвратительно ли и не совершенно ли нечестиво — истреблять многихъ людей огнемъ и народы приводить въ уныніе, то есть, предавать огню славные города вмѣстѣ съ ихъ жителями, и страданіями приводить въ отчаяніе цѣлые народы и ихъ начальниковъ?

Въ томъ же не безъ основанія можно обвинять и начальниковъ Иудейскихъ, которые избивали всехъ пророковъ. И они думали, что они не мало принесутъ пользы Іерусалиму, созидая его на крови и притѣсенія всехъ. Такъ однихъ они оскорбили, дру-

гихъ убили, иныхъ побили камнями и въ заключеніе всего къ другимъ присовокупили и Сына и благовиднымъ предлогомъ къ ихъ безумію былъ законъ; ибо они показывали видъ, что они опечалены пренебреженіемъ Христа къ заповѣди Моисея. Но что ихъ ревность противна Богу и *не по разуму* (Рим. 10, 2.), какъ пишетъ божественный Павелъ, это легко можетъ показать намъ пророкъ, говоря: *сія не отъ Господа Вседержителя*. Посему они оскудѣли въ серебрѣ, пришли въ уныніе, когда война губила ихъ. Ибо это случилось съ народомъ Иудейскимъ, нагло поступившимъ съ Сыномъ и, какъ я сказалъ, прежде Него умертвившимъ пророковъ.

Ст. 14. *Яко наполнится¹⁾ вся земля славы Господни, якоже вода многа въ мори покрываетъ я.*

Божественное Писаніе часто подраздѣляетъ различія во временахъ и будущее изображаетъ какъ бы уже совершившимся. Это самое мы здѣсь и найдемъ; надобно сказать: *наполнится*, а сказано: *наполнися*. И такъ когда надъ Вавилономъ разразился гнѣвъ божественный и все это сбылось надъ нимъ чрезъ Кира и его воиновъ и прежде страшный, несокрушимый и всегда обнаруживавшій тяжкую для другихъ жестокость, напоследокъ оказался жалкимъ и бессильнымъ и всячески опустошоннымъ и подъ ногами враговъ; тогда-то наконецъ вся поднебесная уразумѣтъ, какъ велика и какова божественная слава и наполнится вѣдѣнія о ней. Ибо государство Халдеевъ было такъ могущественно и такъ знаменито и ужасно и неодолимо потому, что Богъ долго терпѣлъ и дозволилъ ему овладѣть и самую Иудею

¹⁾ У св. Кир *ἐνεπλήσθη* *наполнися*, какъ и въ Александр кодексахъ и друг., славянской (*снхлѣдѣсѣи* или *плѣдѣсѣи*) слѣдуетъ чтенію, имѣющемуся въ Ватиканскомъ текстѣ, въ Альдин. изданіи, въ Комптютенской погллоттѣ у Теодорита и др.

и разорить столь многіе города. Когда же Богъ опредѣлилъ подвергнуть его заслуженнымъ имъ бѣдствіямъ; тогда оно было сокрушено и пало и предано опустошенію. Нѣчто подобное говорить о немъ и Іеремія: *како сокрушился и сотресе млатъ вся земли? како обратися въ пустыню Вавилонъ во языцѣхъ? Взыдутъ на тя, и плъненъ будещи, и не познаеши, яко Вавилонъ еси: обрътенъ и ямъ еси: понеже разгнѣвалъ еси Господа. Отверзе Господъ сокровища ¹⁾ своя и изнесе сосуды гнѣва своего, яко дѣло есть Господу Вседержителю къ земли Халдейстнѣй: яко приидоша времена его* (Іерем. 50, 23—26.). Надобно замѣтить, что послѣ разоренія Іерусалима, Христосъ переселился къ язычникамъ, и наконецъ вся вселенная познала славу Бога и Отца, то есть, самого какъ-бы источника, напоющаго землю; ибо подобно рѣкѣ Христосъ разлился по ней, что Онъ древле и обѣщаль, говоря устами пророка: *се азъ уклоняю на нѣ, аки рѣку мира, и аки потокъ наводняемый, славу языковъ* (Иса. 66, 12). Когда же Израиль устроилъ въ пустынѣ тельца и тѣмъ оскорбилъ Бога; тогда Онъ обѣтовалъ явленіе и изобиліе благодати чрезъ Спасителя, говоря: *но живу азъ, и присно живетъ имя мое и наполнишъ слава Господня всю землю* (Числ. 14, 21). Ибо все со Христомъ, Который есть слава Отца. Посему и говорилъ: *азъ прославишъ тя на земли, дѣло совершихъ, еже далъ еси мнѣ да сотворю* (Іоан. 17, 4).

Ст. 15. 16. *Горе напаяющему подруга своего развращеніемъ мутнымъ, и уповающиму. яко да взираетъ къ пещерамъ ихъ. Сытость безчестія отъ славы испій.*

Опять провозглашаетъ горе Навуходносору за его нечестивыя дѣла, предвозвѣщая то, что онъ потерпѣть. А что ударъ будетъ исполненъ горькой скорби,

¹⁾ У св. Кирилла: *οφθαλμὸν ἀντοῦ ὀκο σοεο.*

на это, повидимому, указываетъ и тѣмъ, что называетъ *развращеніемъ мутнымъ* сильную печаль или насилие, которыми какъ бы напоая забираемыхъ въ плѣнъ, онъ сдѣлалъ то, что они казались мало отличающимися отъ пьющихъ вино и пьяныхъ. Что же отсюда? Подобно отвергающему какую нибудь пещеру, онъ дѣлаетъ ясными мысли каждаго для всѣхъ другихъ; ибо причиняя, какъ я сказалъ, горькій позоръ знатнѣйшимъ изъ плѣнныхъ, или можетъ быть самимъ царямъ, онъ заставлялъ ихъ плакать и какъ бы вслѣдствіе нестерпимаго мученія обнаруживать сокровенныя прежде малодушіе или робость. Онъ былъ такъ жестокъ и безчувственъ, что между тѣмъ какъ надлежало скорбѣть и жалѣть ихъ, онъ напротивъ увеселялся ихъ воплями и обращалъ ихъ въ предметъ славы для своего владычества. Это, думаю, и означаетъ выраженіе: *напоая ближняго своего развращеніемъ мутнымъ, яко да взираетъ къ пещерамъ ихъ*, то есть, къ сокровенному и находящемуся у кого либо въ тайнѣ. Поелику же съ неудержимою яростью и безъ всякаго милосердія подвергалъ невыносимымъ страданіямъ и малыхъ и великихъ и знатныхъ и не знатныхъ; то за это, говоритъ Господь всяческихъ, *сытость безчестія отъ славы испій*, то есть, ты былъ знаменитъ и славенъ и для всѣхъ замѣтенъ и извѣстенъ по своей жестокости, но будешь наконецъ обезчещенъ и въ наказаніе подвергнешся безславію столь же великому, какъ велика была твоя слава.

Но если кому угодно, это самое, не противорѣча истинѣ, можно сказать и о самыхъ нечестивыхъ фариисеяхъ; ибо они напоили ближняго *развращеніемъ мутнымъ*, своимъ, говоримъ, ученіемъ, заповѣдями человѣческими. Кромѣ того мы разумѣемъ ярость

противъ Христа и преступленія необузданнаго языка; ибо Онъ призывалъ ихъ къ жизни, а они дошли до такого безумія, что говорили слушателямъ: *бгса имать и неистовъ естъ: что его послушаете* (Іоан. 10, 20)? Дѣлали это, отвергая спасительное слово, просвѣщающее умъ, чтобъ они могли взирать въ пещеры свои, то есть, въ темныя и мрачныя и мертвыя наставленія свои. Посему впали въ *сытость безчестія* тѣ, которые прежде были знамениты и пользовались не малою славою; ибо они были начальниками пастырей, были іереями и судіями.

Тоже слово можно относить и къ изобрѣтателямъ нечестивыхъ ученій, которые поистиннѣ наполяютъ ближняго развращеніемъ мутнымъ, вливая въ души простодушныхъ ядъ обмана, дабы они взирали въ пещеры ихъ, ибо умъ ихъ темень, исполненъ обмана и поистиннѣ мрака діавольскаго и, думаю, ничѣмъ не отличается отъ пещеръ, которыя наполнены мертвыми тѣлами, всякимъ зловоніемъ и нечистотой.

Думаю, что для болѣе основательнаго объясненія разсматриваемыхъ словъ нужно сказать и слѣдующее. Евреи, утверждаясь на преданіи, говорятъ, что побѣдившій Іудею и всѣ другія страны Навуходносоръ и уведшій въ свою землю вождей народовъ по временамъ устраивалъ попойки. Потомъ, вводя сюда плѣнныхъ и насильно напавъ на нихъ напитками, заставлялъ ихъ плясать. Когда же они качались и падали и иногда при этомъ обнажали сокровенные члены тѣла, онъ насмѣхаясь надъ ними находилъ въ этомъ удовольствіе и поводъ къ шуткамъ. Они, говорятъ, благородно и названы пещерами. Объясненіе это имѣетъ нѣкоторую вѣроятность, ибо другіе толкователи читали вмѣсто пещеръ (*σπηλαίων*) обнаженіе (*γύμνωσιν*), чтобъ объясняемое мѣсто имѣло та-

кой видъ: *Горе наполняющему подруга своего развращеніемъ мутнымъ, и упоевающему, яко да взираетъ на обнаженіе его* ¹⁾.

Ст. 16. 17. *И ты сердце поколеблися и сотрясися: обыде о тебѣ чаша десницы Господни, и собрался безчестіе на славу твою. Замеже нечестіе Ливаново покрываетъ тѣ, и страсть зверей претрашитъ тѣ, крове ради человѣчи и нечестія земли, и града, и вѣсѣхъ живущихъ на ней.*

Душамъ надменныхъ людей всегда какъ-бы при-суца и удивительно свойственна весьма значительная безчувственность. И кромѣ того они воображаютъ ненарушимо наслаждаться благополучіемъ и усиленно отгоняютъ отъ себя мысль о томъ, что когда нибудь состояніе ихъ дѣлъ измѣнится къ худшему. Вотъ что устами Давида говорится какъ бы отъ лица людей, проводящихъ жизнь въ наслажденіяхъ и роскоши: *азъ же рѣхъ въ обиліи моемъ: не подвижуся во вѣкъ* (Псал. 29, 7). Посему Вавилонянина, страдавшаго чрезвычайно большою надменностью и какъ бы безчувственнаго и неумодимаго, порицаетъ, говоря: *и ты сердце поколеблися*, то есть, не думай, что твое благополучіе непоколебимо; вспомни о томъ, что причиняетъ скорбь, помысли о томъ, что можетъ случиться съ тобою и внимай опыту, хотя бы ты до него, такъ

¹⁾ Указываемое св. Кирилломъ чтеніе: „наготу или обнаженіе его“, находится у Акилы: *τὴν γύμνωσιν αὐτῶν*,—Ср. Симмаха: *τὴν ἀσχημοσύνην αὐτῶν* (Migne, Pat. gr. T. XVI. col. 2987 ср. Field, Origenis Hexapla, T. II pag. 1006). Вульгата: *nuditateм eius*,—также Сирскій,—Хаалейскій: чтобы открылась срамота ихъ (כִּי לִנְיָ קַ עַמ. אֵלֶּיךָ у Buxt ib. 2035, и Levy Wört üb. Targ. 2, 364). Переводъ и толкованіе это соответствуютъ еврейскому: כִּי לִנְיָ קַ עַמ (единств. число: כִּי עֵרָם) букв: наготы (образно: срамоту) ихъ. Но переводъ LXX, съ которымъ соглашается и Арабскій: τὰ σπλάλαι αὐτῶν—пещеры ихъ—объясняется вѣроятно тѣмъ, что переводчики читали другое существительное: כִּי עֵרָם множ. כִּי עֵרָוּם означающее пещеру и переводимое у LXX греческимъ *σπλάλαιον* (Ср. Ieron. *ibid.* 1300).

сказать въ отвлеченной мысли, не удостоилъ даже и допустить, что нѣкогда и самъ ты будешь въ несчастіи и твое сердце подвергнется не малымъ оскорбленіямъ. И такъ что же такое колеблетъ его и повергаетъ въ скорби? *Обыде о тебѣ чаша десницы Господни и собрася безчестіе на славу твою.* Какъ ты самъ напоешь ближняго *развращеніемъ мутнымъ*, такимъ же образомъ и ты подпадешь гнѣву божественному, будешь для всѣхъ отвратительнымъ, презрѣннымъ, жалкимъ, отверженнымъ и лишеннымъ всецѣло той прежней славы. Называя десницу Господню чашею, блаженный пророкъ какъ бы убѣждаетъ подумать, что онъ не можетъ не пить, когда Богъ поднесетъ ее, но долженъ будетъ непремѣнно подвергнуться Его гнѣву. Вѣдь если затворить противъ челоуѣка, то кто отверзетъ? по написанному (Иса. 22, 22.), и какъ говоритъ пророкъ: *руку его высокую кто отвертитъ* (Иса. 14, 27.)? А почему это случится съ нимъ, объясняетъ, говоря: *зане нечестіе Ливаново покрываетъ тя и страсть зѣреи пристрашитъ тя.* Ливанъ же есть гора въ Финикіи, весьма извѣстная, богатая деревьями и благоуханная, какъ производящая ладанъ. Иногда Священное Писаніе сравниваетъ съ нею самого Израиля ради того, что онъ отличается многими священными главами, высоко поднимающимися и мудрствующими небесное и украшенными красотою благочестія. Объ этомъ упоминаетъ и блаженный Давидъ, такъ говоря Богу: *кедры Ливанстїи ихъ же еси насадилъ: тамо птицы возмнѣдятся* (Псал. 103, 16.). Каждый святой, какъ я сказалъ, подобно кедру, поднимается вверхъ, удаляется отъ мысли о презрѣнномъ, то есть о земномъ, и для другихъ служитъ святымъ покровомъ, принимая къ себѣ подобно птичкамъ желающихъ научиться отъ

него. Итакъ, послѣ Халдей опустошилъ Іерусалимъ, поступилъ нечестиво и оскорбилъ Бога, предавъ пламени въ городъ божественный храмъ, и взявъ въ добычу самыя извѣстныя священныя сосуды; то за это, говорить, *покрытъ его нечестіе*, совершенное противъ Ливана. Ливаномъ же, какъ я сказалъ, называется или Іудею, или Іерусалимъ; причемъ можно думать, что самый храмъ исполненъ благоуханія и украшенъ главами іерейскими какъ бы нѣкоторыми кедрами. Какимъ же образомъ покрываетъ его нечестіе Ливаново, пояснилъ, присовокунивъ: *страсть заврей престрашитъ тл.* Кажется, здѣсь звѣрями называется сражавшихся вмѣстѣ съ Киромъ Персовъ и Мидянъ, какъ отличавшихся большою необузданностью и склонныхъ къ жестокости. А что Богъ наказываетъ не напрасно, но налагаетъ наказанія, соотвѣтственныя тому, что кто сдѣлалъ, это показалъ сказавъ: *крови ради человѣчи и нечестія земли и града, и всѣхъ живущихъ на ней.*

Пусть выслушаетъ и каждый изъ фарисеевъ, которые сдѣлались виновниками и устроителями убійства Христа: *и ты сердце поколеблѣся и сотрясѣся: обыде ихъ чаша десницы Господни и собрался безчестіе на славу ихъ.* Постигшій ихъ гнѣвъ они шили какъ чашу десницы Господни, совершенно лишились чести и всякой славы. Это за то, что они нечестиво поступили противъ Ливана. Подъ Ливаномъ же ты можешь разумѣть церковь, истинно благоуханную, гору для всѣхъ видимую и повсюду весьма извѣстную. Они же преслѣдовали церковь послѣ распятія Христа. По сему они и терпѣли страхъ отъ своихъ разорителей, какъ отъ дикихъ звѣрей, за то, что они пролили много крови святыхъ пророковъ и къ этому прибавили и кровь увѣровавшихъ въ Господа нашего

Иисуса Христа, изъ которыхъ первымъ былъ блаженный Стефанъ, явившійся бы какъ нѣкимъ прекраснымъ первенцемъ и начаткомъ.

Ст. 18. *Что пользуетъ изваяное, яко изваяша е? создаша сляніе, мечтаніе ложное, яко упова создавый на созданіе свое, сотворити кумиры иъмыя.*

Порядокъ сказаннаго будетъ таковъ. *Что пользуетъ*, говорить, *изваяное яко изваяша е?* какую пользу получаетъ ваятель отъ своего изваянія, на которое онъ надѣялся? Какая же здѣсь цѣль пророка, — объ этомъ скажемъ по мѣрѣ силъ. Когда Киръ и Мидяне вторглись въ Вавилонъ и наконецъ война объявлена, тогда волхвы на помощь находившемуся въ опасности городу призывали лжеименныхъ боговъ, приносили не имѣющимъ чувствъ жертвы и возліянія, возлагая всю надежду спасенія на нихъ. Но все это было не что иное, какъ вздоръ, обманъ и обольщеніе и пустой совѣтъ. Но взять и опустошенъ былъ тотъ городъ, который никогда не думалъ подвергнуться этому. Посему Богъ всяческихъ посмѣвается надъ соображеніями преступныхъ и надъ ихъ упованіемъ на бездушныхъ: *что пользуетъ*, говорить, *изваяное*, — что есть не иное что, какъ ложный призракъ, не имѣющій въ себѣ ничего истиннаго? ибо какъ или на какомъ основаніи можно вѣрить, что изваяннымъ руками человѣческими присуща всецѣло божественная сила? И такъ упованіе на нихъ суетно и поистиннѣ смѣшно для людей, имѣющихъ сильный и трезвый умъ. Но, кажется, можно объяснить смыслъ разсматриваемыхъ словъ и иначе. Взятшій города и разорившій, такъ сказать, все страны Вавилонянинъ не удержимо и необузданно устремился (своими мыслями) въ высоту, заболѣлъ гордостью и, жалкій, украшая

свою голову славою божественною, дѣлаеть изъ золота свое изображеніе, какъ написалъ объ этомъ божественный пророкъ Даниилъ; потомъ приказалъ поклоняться ему, — и тѣмъ, которые отказались бы сдѣлать это, назначена была въ наказаніе смерть. И такъ, какая же польза отъ этого, скажи, говорить. Вѣдь возмечтавшій быть даже богомъ уже не далеку былъ отъ самой жалкой участи и подвергся невыразимымъ бѣдствіямъ.

Ст. 19. 20. *У лютъ глаголющему ко дереву: ободрися, возстани, и каменію, возвысися: и то есть мечтаніе, и сіе есть скованіе злата и сребра, и всякаго духа нѣсть въ немъ. Господь же во храмъ святѣмъ своемъ: да убоится отъ лица его вся земля.*

Смыслъ изъясняемыхъ словъ опять сходенъ съ тѣмъ, что я только что сказалъ. Справедливо скорбять о заблудившихся. Оставивъ единого и истиннаго Бога и удалившись съ пути благоговѣнія къ Нему, они устремляются къ погибели, глупо взывая къ дереву: *ободрися, возстани и каменію, возвысися*. Когда кто либо изъ заблудившихся испытываетъ страхъ (предъ какою либо опасностью), то обыкновенно приносятъ куренія на жертвенникахъ, отворяютъ капища и взываютъ къ бездушнымъ идоламъ: помилуйте, спасите, возвысися и ты, камень, какъ богъ защищающій почитающихъ твое могущество и поклоняющихся тебѣ. Итакъ по справедливости горе тѣмъ, которые поклоняются сдѣланнымъ изъ золота и серебра, не имѣющимъ духа, и говорятъ имъ такіа слова, которыя прилично говорить Богу, обитающему на небѣ и имѣющему Своимъ храмомъ вышній градъ, ибо Святой обитаетъ во святыхъ и водворяется въ чтущихъ Его. Но святой пророкъ говорить нѣчто полезное и необходимое

и для насъ. Всѣ здраво мыслящіе должны покланяться единому истинному Богу и всякій мудрый долженъ воздавать Ему почтеніе, Ему приносить моленія, у Него искать спасенія, Его исповѣдывать—Творца и Господа всяческихъ, Спасителя и Искупителя, всемогущаго и святѣйшаго, по своему усмотрѣнію измѣняющаго природу вещей и всѣмъ правящаго по Своему хотѣнію.

Глава III. На пѣснь, толкованіе того же ¹⁾.

Прекрасно закончивъ свою рѣчь о Вавилонѣ и весьма достаточно предвозвѣстивъ о томъ, что понесутъ тяжкое возмездіе опустошившіе святой градъ и отведшіе Ираиля въ илѣнѣ, благовременно переходить къ таинству Христа и отъ избавленія, совершившагося для одного народа и частнаго, переводить свою рѣчь къ избавленію, касавшемуся всѣхъ и всеобщему, при которомъ хотя спасенъ оста-

¹⁾ т. е. толкованіе того же Св. Кирилла на пѣснь Аввакума, содержащаяся въ третьей главѣ. Въ славянскомъ эта глава имѣетъ такое надписаніе: „Молитва Аввакума пророка съ пѣснію“ соответственно греческому: *προσευχὴ Αὐβαχοῦ τοῦ προφήτου μετὰ ψάλλης*. Это надписаніе, кажется, читалъ и Св. Кириллъ въ своемъ кодексѣ, какъ можно заключать изъ словъ: *ποικίται τὴν προσευχὴν καὶ ἐν ψάλλης τρέλλω*. Надписаніе ичтется и въ еврейскомъ, но толкуется различно. Первое слово הַלְלוּ означаетъ собственно *моlitву*, но можетъ быть переведено и словомъ *пѣснь*— הַלְלוּ , въ смыслѣ молитвеннаго пѣнопѣнія богослужебнаго. Но послѣднее слово допускаетъ разнообразныя толкованія: הַלְלוּ ,—или: пѣснь (= Сир. קָנַע —пѣть), ср. Псал. 1, 1, какъ LXX и др.,—или отъ הַלְלוּ ср. הַלְלוּ —заблуждаться, грѣшнить: *Oratio... pro ignorantibus* (Вульг.), *ψάλλης... ἐπὶ ἀγνοημάτων* (АК. Сим. и 5-е изд.), *ἐπὶ τῶν ἁμαρτιῶν* (лучше: *ἀνομιαιῶν*—Еоуд.). См. Иерон. opp. *Migne Patr. lat. t. XXV. col. 1507* и *Patr. Gr. t. XVI. col. 2989* и *2995*; Field, *ibid.* 1007—1008. Сирскій только: *молитва* (הַלְלוּ) *Аввакума*, Арабскій сходно съ LXX: *молитва Аввакума пророка съ пѣснью* (in modum *cantici*). Халдейскій описательно: „молитва (קָנַע), которою молился Аввакумъ пророкъ, когда ему была открыта отсрочка (наказаніи), данная (Богомъ) нечестивымъ, что если они обратятся къ закону чистымъ сердцемъ, простятся имъ, и всѣ ихъ преступленія, которыя они совершали противъ Него, будутъ (сочтены) за грѣхи невѣдѣнія“. (Ср. Gesenius, *The-souras*, 1362).

нокъ Израиля, но тѣмъ не менѣ спасена вся земля. Киръ сынъ Камбиза освободилъ Израиля изъ плѣна, разрушивъ гордое и богоненавистное царство, говорю, Халдейское. А эти событія были изображеніемъ и прообразомъ совершеннаго Христомъ. Нашедши все человѣчество какъ бы въ плѣну и томившимся подъ тиранническою властью (ибо царствовалъ надъ нами чрезъ грѣхъ сатана), Онъ сдѣлалъ насъ свободными отъ узъ и скорбей и, освободивъ насъ отъ недостойнаго рабства, возвратилъ насъ какъ бы во святой градъ, небесный Иерусалимъ. Такимъ образомъ мы, по написанному, содѣлались согражданами ангеловъ и *присными Богу* (Еф. 2, 19) и наконецъ небо стали считать своимъ отечествомъ. Итакъ, пораженный Пророкъ удивляясь величію таинства, неизреченному и божественному домостроительству во шлоти пришествія Единороднаго, возсылаетъ молитву, въ видѣ пѣсни, совершенно по подобію сказаннаго устами Давида: *языкъ мой поучится правдѣ твоей, весь день хвалю твоей* (Псаа. 34, 28).

Ст. 1. 2. *Господи услышахъ слухъ твой, и убояхся: разумѣхъ дѣла твоя и ужасохся.*

Эту рѣчь можно относить, если угодно, и къ самому Отцу всѣхъ Богу, какъ открывающему Сына и сообщающему слухъ о Немъ чрезъ Духа, или же, и по праву, къ Самому вочеловѣчившемуся Слову. И если эту рѣчь относить къ Отцу, то мы должны будемъ понимать ее такимъ образомъ. О Господи всяческихъ, говорить, я пораженъ даннымъ откровеніемъ или слухомъ о Твоемъ Сынѣ; ибо поразительны и неизрѣченны эти глаголы, и образъ домостроительства превыше всякаго закона. Если же, устремивъ око сердца, внимательно разсмотрю величіе дѣлъ Твоихъ; то послѣдствіемъ этого будетъ

не иное что, какъ великое изумленіе. Если же эта рѣчь относится къ Сыну, то и тогда мы истолкуемъ ее такимъ образомъ. О Господи, Вседержитель всѣхъ! Хотя Ты и сталъ плотію, но когда я получилъ слухъ или вѣсть и откровеніе о Тебѣ, то я пришелъ въ страхъ. Я пораженъ, и вполне справедливо, чрезвычайностью этого дѣла; ибо я узнаю, что Ты, будучи образомъ Родителя и во всемъ равнымъ Ему, добровольно снизойдешь до униженія Себя, содѣлаешься подобнымъ намъ человѣкомъ отъ жены и примешь образъ раба и, будучи съ нами Богъ, припишешь себѣ отца: *будешь послушливъ даже до смерти, смерти же крестныя* (Филип. 2, 6—9 ср. Гал. 4, 4). Посему *услышахъ слухъ Твой, и убохся: разумныхъ дѣла твоя, и ужасохся*; ибо Ты благовѣствовалъ слѣпымъ прозрѣніе, проповѣдывалъ плѣннымъ отпущеніе (Иса. 61, 1—2; Лук. 4, 18—19), врачевалъ сокрушенныхъ сердцемъ, обращалъ заблуждающихся, соединилъ разрозненное (Иса. 146, 3), былъ свѣтомъ сущимъ во тьмѣ, (Иса. 9, 2; Лук. 1, 79), дверью и путемъ къ жизни и освященіемъ (Иса. 45, 1; Иоан. 10, 7; 14, 6); Ты сталъ миромъ, чрезъ вѣру соединяющимъ въ одинъ народъ сущихъ отъ обрѣзанія и сущихъ изъ язычниковъ (Ефес. 2, 14, 18), сдѣлался камнемъ краеугольнымъ, избраннымъ, честнымъ (Иса. 28, 16; Матѳ. 21, 42). Ты приобрѣлъ вселенную Богу и Отцу, освободилъ отъ грѣховъ тѣхъ, которые плѣнены были по немощи, исхитилъ изъ руки діавольской (1 Иоан. 3, 8). Рабы возсіяли благодатию сыноположенія (Ефес. 1, 5; Колос. 1, 13), человѣкъ земной сдѣлался гражданиномъ неба (1 Кор. 15, 47—49). Сверхъ этого, думаю, достойно вниманія и слѣдующее. Ты, животворящій всѣхъ, претерпѣлъ вмѣстѣ съ нами тѣлесную смерть.

Но Ты сдѣлался первенцемъ изъ мертвыхъ, начаткомъ усопшихъ, первороднымъ челоуѣчества, возстановленнаго къ нетлѣнню; ибо Ты воскресъ какъ Богъ, поправъ суроваго и неодолимаго звѣря, то есть смерть, уничтоживъ силу древняго того проклятiя, въ Тебѣ и чрезъ Тебя потеряло значенiе сказанное противъ насъ опредѣленiе: *земля еси, и въ землю отидеши* (Быт. 3, 19).

Посредь двою животну познанъ будеши ¹⁾.

Это объясняется различными толкователями различно. Одинъ изъ нихъ сказалъ, что двумя животными названы здѣсь Духъ и Сынъ и посреди ихъ познается Богъ и Отецъ. Но по моему мнѣнiю такое толкованiе заключаетъ въ себѣ много грубаго и нелѣпаго. Кто дерзнетъ сказать, что жизнь, то есть, Сынъ или Духъ Святой есть животное? Напротивъ жизнь есть то, что оживотворяетъ, а животное заимствуетъ жизнь отъ другаго. Но и въ другомъ отношенiи нелѣпо называть какъ бы среднимъ между обоими Отца, Который именуется первымъ по чину исповѣданiя Святыя и Единосущныя Троицы. Впрочемъ мы отнюдь не утверждаемъ, что по наименованiю поставленный прежде Сына и Духа и существовалъ прежде ихъ: ибо это—пустыя слова и ложь. Напротивъ мы думаемъ и вѣруемъ, что Онъ имѣетъ совѣчнымъ Себѣ Слово и былъ то, что есть, не безъ Духа Своего. Но нераздѣльно съ тѣмъ, какъ мыс-

¹⁾ *En μέσφ δύο ζώων γνωσθήσθαι.* Въ Евр. Сир. и Халд. такъ: „въ среднѣхъ мѣстѣхъ оживотвори его; Акила: *ἐν τῷ ἐγγύζειν τὰ ἐξτὴ ζώων αὐτό;* Симмахъ: *ἐντός τῶν ἐναντῶν ἀναζώων αὐτό;* Оеодотiонъ: *ἐν μέσφ ἐτῶν ζώων αὐτό* (Migne Patr. Gr. t. XVI. 2989 sp. Field ib. 1007; Ieron. ib. 1308 — 1309; Евсевiя, Demonstratio Evangelica. 1, VI. c. 15, Migne Patr. Gr. t. XXII. col. 441—444; Оеодоритъ, къ этому мѣсту; Opp. ed. Paris. II. 856. Чтенiе LXX извѣстасъ также въ Италiйскомъ (Sabatier) и Арабскомъ (Walton). Различiе объясняется чтенiемъ $\text{בְּיַמֵּי שְׁנַיִם}$ —двухъ-вмѣсто בְּיָמֵי —годовъ,—и בְּיַמֵּי или בְּיַמֵּי вѣрсте בְּיַמֵּי .

лится Богъ Отець. въ тоже время предполагается и существованіе Того, чрезъ Кого Онъ есть Отець, и Самъ божественный Его и Святыи Духъ. Поелику же Онъ есть иѣкій источникъ какъ бы Своего порожденія, то благоусмотрительно именуется прежде. Итакъ я понять не могу, какъ Онъ можетъ быть серединою между Сыномъ и Духомъ. Но можетъ быть скажутъ, что *среднее* надобно понимать какъ бы по мѣсту. Но и это неумѣстно, ибо Божество не занимаетъ мѣста, потому что оно не количественно и не тѣлесно. Другіе же говорили, что двѣ жизни ¹⁾—это новый и ветхій завѣтъ, въ срединѣ которыхъ познается Христосъ. Въ этихъ созерцаніяхъ пусть каждый идетъ тою дорогою, какую изберетъ по своему усмотрѣнію. Мы же разъ отнеся эти слова къ лицу Христа, сдѣлаемъ разъясненіе этихъ мыслей соотвѣтственно закону. Итакъ Господь нашъ Иисусъ Христосъ содѣлался умиловленіемъ чрезъ вѣру. Такъ мудрствовать и говорить угодно было и божественному Павлу (Евр. 2, 17; 3, 14). Чрезъ Него мы освободились отъ всякой вины (предъ Богомъ) и получили милость и благоволеніе Отца. И премудрый Іоаннъ засвидѣтельствуетъ объ этомъ, говоря: *чадца моя, сія пишу вамъ, да не согрѣшаете: и аще кто согрѣшитъ, ходатая имамы ко Отцу, Исуса Христа праведника: и той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и о всего міра*

¹⁾ ζωάς. Ср. Теодоритъ ibid „Различно думаютъ объ этихъ животныхъ. Одинъ подъ двумя животными разумѣютъ ангеловъ и людей; другіе — изъ безтѣлесныхъ силъ херувимовъ и серафимовъ, приближающихся къ божественной славы,—иные—Іудевъ и Вавилонянъ. Мнѣ же кажется, что не ζῶα—животными, но ζωάς—жизнями назвалъ пророкъ настоящую и будущую, посреди коихъ является снова Праведный Судія“. Евсевій: „двѣ жизни (ζωάς) означаютъ, по нашему мнѣнію, жизнь божественную и жизнь человѣческую“ (ib. 444—445). Тоже Св. Кирилль Іерусал: жизнь Христа до смерти и по воскресеніи (Catech. XII, 20, Migne, Patr. Gr. 33. 752).—Ср. Теофил. къ эт. м. (Migne Patr. gr. 126 col. 877).

(I Иоан. 2, 1. 2). Поелику древніе прообразы прикровенно изображали имѣвшее совершиться въ дѣйствительности; то мы скажемъ, что изъ бывшаго въ святой скинии указывало на Сына, какъ умилоствительную жертву по волѣ Отца. Итакъ Богъ всяческихъ повелѣлъ, чтобы были во святой скинии кивотъ и свѣтильникъ и также трапеза; кромѣ того очистилище изъ золота, и завѣса изъ нитей пурпура или виссона и червленицы крученой, которая (завѣса) поддерживалась четырьмя столбами и висѣла надъ святымъ кивотомъ; затѣмъ сдѣланные изъ золота два Херувима поставилъ на очистилищѣ по правую и лѣвую сторону, съ лицами, обращенными къ нему. Все это опять было прикровеннымъ указаніемъ на таинство Христа. Слово стало плотію, хотя и будучи Богомъ и Господомъ всяческихъ, какъ явившееся по природѣ отъ Бога и Отца. Но хотя Оно стало плотію и сдѣлалось по волѣ Отца умилоствительною жертвою, но Оно не перестало быть тѣмъ, чѣмъ оно было, то есть быть Богомъ; Оно и теперь обладаетъ властію и славою подобающею Богу, и теперь Его окружаютъ высшія силы и исполняютъ порученныя имъ служенія. Посему Херувимы и окружаютъ очистилище и постоянно смотрятъ на него; ибо небеснымъ силамъ, святымъ и пречистымъ, свойственно созерцать божественную славу, взирать на Бога и постоянно исполнять угодное и пріятное Ему. Итакъ *познавъ будешь*, говоритъ, Господи, Кто ты будешь, содѣлавшись подобнымъ намъ. Изъ прообраза бывшаго во святой скинии ты ясно будешь познавъ, что ты жертва очистительная: Ты стоишь посреди двухъ животныхъ, то есть Херувимовъ, и имя Тебѣ—очистилище. И это—истинное названіе, ибо самъ Христосъ говоритъ: *не посла*

Отець Сына *въ міръ, да судитъ мірови, но да спасется имъ міръ* (Іоан. 3, 17) ¹).

Всегда приблизитися мѣтомъ, познаемися: всегда пріити времени, явишися.

Законъ предвозвѣщаль тайну Христа и хоръ святыхъ пророковъ прорицаль о Немъ. Полезно сопоставляя съ написаннымъ о Немъ въ древности то, что, сбылось и совершилось во время Его пришествія, тайноводители разнообразными способами укрѣпляютъ насъ въ вѣрѣ въ Него, и мы увидимъ, что и сами они находили здѣсь утверженіе для собственнаго своего ума. Таковы напр. слова, сказанныя устами Евангелистовъ. Господь нашъ Іисусъ Христосъ изгналъ *изъ храма продающія овецъ, и волю, и доски опроверже пѣнажниковъ. И сотворивъ какъ бы бычь отъ вервей, вся изгна, глаголя: не творите дому Отца моего дому купленаго* (Іоан. 2, 14—16). И чтоже потомъ? *Помляуша, говоритъ, ученицы его, яко писано есть: жалость дому твоего съестъ мя* (—17). Нѣкогда Іосифъ помыслилъ, что обрученная ему дѣва растлѣна и хотѣлъ тайно отпустить ее; тогда *Ангелъ Господень, говоритъ, во снѣ явился ему, глаголя: Іосифе, сыне Давидовъ, не убойся пріяти Маріамъ жены твоея: рождшееся въ ней отъ Духа есть свято. Родитъ же сына, и наречеши имя ему Іисусъ: Той бо спасетъ люди своя*

¹ Въ поясненіе къ толкованію св. Кирилла приводимъ еще замѣчаніе Іеронима: „многіе относятъ это слово къ Сыну и Святому Духу, ибо отецъ чрезъ Сына понимается и Духа. Другіе относятъ къ двумъ Серафимамъ у Исаи (6 гл.) и двумъ Херувимамъ въ книгѣ Исходъ (гл. 25), чрезъ коихъ было откровеніе (воли Божіей)..... Болѣе простое толкованіе и народное мнѣніе находятъ тутъ указаніе на то, что Спаситель былъ распятъ между двухъ разбойниковъ. Но лучшіе видятъ здѣсь указаніе на соединеніе во Христѣ и Его церкви двухъ народовъ — обрѣзанныхъ (іудеевъ) и необрѣзанныхъ (язычниковъ). Есть и такіе, которые подъ двумя животными разумѣютъ два Завѣта — Новый и Ветхій, которые по истинѣ суть животныя животворныя, которые дышатъ и среди которыхъ познается Христосъ (ibid. 1299).

отъ грѣхъ ихъ (Матѳ. 1, 20. 21.). Потомъ свящ. Писаніе приступило къ удостовѣренію (въ истинѣ сказаннаго); ибо оно опять говоритъ такъ: *се же все бысть, да сбудется реченное Исаіею пророкомъ, глаголющимъ: се дѣва во чревъ приметъ и родитъ сына, и нарекутъ имя ему Еммануилъ* (Матѳ. 1, 22. 23). Мы увидимъ, что и самъ Еммануилъ подкрѣплялъ вѣру въ Себя посредствомъ предвозвѣщеннаго пророками и требовалъ, чтобъ Его познавали уже изъ самыхъ событій и сличающіе съ предвозвѣщеннымъ совершившіяся дѣла уже нисколько не сомнѣвались въ томъ, что Онъ именно и есть предвозвѣщенный закономъ и пророками. Такъ пришли къ нему нѣкоторые изъ учениковъ Іоанна, любопытствуя и говоря: *Іоаннъ Креститель посла насъ къ тебѣ, глаголя: ты ли еси грядый, или иного чаемъ?* Онъ же хотя и могъ сказать, что это — Я, а не иной Кто, убѣждаетъ ихъ обратиться къ древнему пророчеству, говоря: *шедша възвѣстита Іоанну, яже видѣста и слышаста: яко спящіи прозираютъ, хроміи ходятъ, прокаженніи очищаются, глухіи слышатъ, мертвіи встаютъ, нищии благовѣствуютъ: и блаженъ есть, иже иже не соблазнится о мнѣ* (Лук. 7, 20. 22.). Итакъ истинно, что, какъ говоритъ пророкъ, *всегда приблизится лѣтомъ, познаешися*, что во времена, предопредѣленныя волею и совѣтомъ Бога и Отца, явился Христось; ибо въ послѣднія времена вѣка Онъ явился намъ, былъ познанъ и исповѣданъ, какъ напр. прежде другихъ Наѳанаилъ воскликнулъ говоря: *равви, Ты еси Сынъ Божій, Ты еси царь Израилевъ* (Іоан. 1, 49). Итакъ Онъ познанъ былъ, когда приблизились времена, то есть, время домостроительства во плоти, познанъ былъ святыми и наконецъ всею вселенною; ибо *посредь двою животныхъ* мы познали умилостивленіе

(очистилице) какъ предъуказанное въ прообразахъ законныхъ, то есть Христа ¹⁾).

Внегда смутится души моеи во гнѣвъ, милость помянешу.

Человѣчество прогнѣвало Творца преступленіемъ Адама, который совершенно пренебрегъ данною ему заповѣдію; посему мы, жалкіе, были смущены и погибали, подвергшись проклятію и наказанію; пока гнѣвался Богъ, мы находились подъ владычествомъ смерти. Посему праотецъ Адамъ, какъ корень рода человѣческаго, услышалъ: *земля еси и въ землю отъидеши* (Быт. 3, 19). Но Творецъ не совсѣмъ презрѣлъ насъ, но какъ Богъ помиловалъ насъ; ибо если и *пожре смерть возмогши*, по слову Пророка, *но паки отъятъ Богъ всякую слезу отъ всякаго лица: поношеніе людей отъятъ отъ всей земли* (Иса. 25, 8.). Во Христѣ упразднена держава смерти, по уничтоженіи грѣха, ради котораго мы и подверглись поношенію. Господь вспомнилъ о насъ и помиловалъ насъ, какъ и воспѣваетъ божествен-

¹⁾ Тертуліанъ подъ двумя животными разумѣетъ Моисея и Ілію, среди коихъ былъ Господь во время преображенія (Adversus Marcionem, lib. IV. cap. 22, ed. Oehler, t. 2. pag. 218). О семъ толкованіи упоминаетъ и Августинъ, какъ и о толкованіи примѣнительно къ двумъ завѣтамъ и двумъ разбойникамъ (De civ. Dei, XVIII. 32. Migne, Patr. lat. t. 41. col. 588). Св. Меводій Патарскій разумѣетъ херувимовъ ковчега (Migne, Patr. gr. t. 18. col. 357— въ словѣ на Срѣтеніе). Θεοδωρ Μοισ: Μιδιανη и Персы или Дарій и Киръ (Migne, Patr. Gr. t. 66. col. 441.). Есть и такое толкованіе, которое видятъ тутъ указавіе на двухъ животныхъ (вола и осла), находившихся въ пещерѣ (ясляхъ), гдѣ родился Господь (Такъ апокриф. евангеліе Псевдо-Маттея cap. XIV. у Tischendorf'a, Evangelia apocrypha, pag. 77,—и неизвѣстный авторъ сочиненія De promissionibus et praedictionibus Dei у Migne, Patr. lat. t. 51. col. 820). Ср. вообще также Θεοφιλακτα къ эт. мѣсту (Migne, Patr. Gr. t. 126, col. 877). На греч. чтеніи двухъ животныхъ обращаетъ вниманіе также Григ. Вартеброецъ (Vartebriacus), относя это къ ангеламъ и людямъ, коимъ открывается Богъ какъ Промыслитель о слугахъ Своихъ,—и къ Вавилонянамъ и Евреямъ. См. подробности къ 3, 1—2 у Knabenbauer'a, Comm. in prophetas minores, pars II. pag. 92—97, въ извѣстномъ Cursus Scripturae Sacrae

ный Давидъ; ибо Онъ возвратилъ намъ нетлѣніе и жизнь, хотя мы были смущены, какъ я только что ска- залъ, вслѣдствіе божественнаго гнѣва, такъ что намъ недостовало духа, то есть наши души были оттор- жены и отвержены. Такъ дѣйствовала въ насъ смерть; потому что послѣ прогнѣвленія Бога, мы осуждены на смерть; но опять спасены помилованные. Въ этомъ удостовѣрить блаженный Давидъ, говорящій къ Богу всяческихъ: *отвращу тебѣ лице, возмнутся, и въ персть свою возвратится: последи духа твоего и сози- ждуются, и обновичи лице земли* (Псал. 103, 29. 30). Подвергшись отвращенію вслѣдствіе преступленія Адама, мы обратились въ персть, изъ которой и произошли. Но поелику во Христѣ и чрезъ Хри- ста мы опять обогатились божественнымъ Духомъ, сдѣлавшись причастниками Его естества, по Писа- нію; то мы возвращены въ первобытное состояніе и обновлены и спасены. Это несомнѣнно истина; объ этомъ намъ самъ божественный Павелъ написалъ, что все, сущее *во Христѣ, нова тварь* и: *древняа мимодоша, се быша вса нова* (Гал. 6, 17.). И такъ мы были смущены, съ самаго начала претерпѣвая по- слѣдствія гнѣва божественнаго. Когда же въ при- близившіяся лѣта познанъ былъ Христосъ и въ пред- опредѣленные древле времена открылся; то наконецъ Онъ вспомнилъ о милости; ибо мы оправданы *не отъ дълз закона*, по Писанію, *не отъ дълз праведныхъ, ихже сотворихомъ мы, но по великой Его милости* (Тит. 3, 5.).

Ст. 3. *Богъ отъ юга* ¹⁾ *придетъ, и Святый изъ*

¹⁾ Вѣсто „юга“ у св. Кирилла читается: *Омакъ*. Такъ у LXX, Ак. Сим. 5 изд. (ерон. ib. 1310—1311; Теодоритъ ib. 856; ср. Нехарла, Migne ibid. 2989 и 2997; Field, 1007), Итал. Sabatier) 2. 967. Тенерешій Славян. сходствуетъ съ Теодоритомъ: *ἀπὸ νοτίου* Варб. код. *ἀπὸ λιβός* (Нехарла, ibid.), Вульгату: ab austro, Сиремичъ (8 2 2 7 2), Арабскимъ и Хаадзейскимъ

горы ¹⁾ приосвященные чаши ²⁾).

Прочитанные слова имѣютъ двойкій смыслъ и о содержаніи ихъ мы скажемъ по мѣрѣ нашихъ силъ. *Θεμαν* означаетъ югъ; самая же южная мѣстность есть совершенная пустыня, въ которой, говорятъ, находится и гора Хоривъ, гдѣ Моисей предстоялъ Богу, опредѣлявшему точные законы для жизни и

(כ מ ג ר ג ט), который относитъ это къ Синайскому Законодательству. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что евр. ׀ ׁ ׀ ׀ ׀ имѣетъ нариц. значеніе „юга“ и есть также собст. имя страны и города въ сѣверной Аравіи. Ср. *Onomast. Eus. ed. Larsow 210—211*: страна владыкъ Эдома... и всякое мѣсто, лежащее къ югу, называется такъ, ибо *Θεμαν* значить югъ; ср. *Lagarde. 260. 96 sq. 166. 1 и 192. 72 sq. Dem. evang. ib. 445*: *Θεμαν* переводится на греческій языкъ словомъ кончина—*συντελευτα*, такъ что сходно съ тѣмъ, какъ если бы сказалъ ясно: Богъ при кончинѣ придетъ, ибо въ концѣ вѣка и въ послѣдніе дни эти явилось намъ благодѣяніе Бога вселенскихъ чрезъ Спасителя нашего. А можетъ быть пророчествуетъ и о второмъ славномъ Его пришествіи, то есть: при кончинѣ міра съ южной стороны неба, ибо *Θεμαν* переводится словомъ *юга*, почему *Θεοδοτιον* переводитъ такъ: Богъ отъ юга (*ἐκ τῶν νοτίων*) придетъ“ *Θεοдоритъ*: одни толкуютъ *λεβ* другіе—*νοτον*. Тоже *Θеофил.* актъ, относя къ Вилеему; *Θеоод.* Моис.: главный городъ Идумеи.

¹⁾ У Св. Кирилла прибавлено: „Фараъ“, какъ и у LXX во многихъ спискахъ,—(Ср. Евр. Халд. Сир. Вульг. Ак. Сим. и *Θеоодот.* Но по свидѣтельству *Иеронима*, LXX не читали этого слова, какъ и въ Итал. у *Евсевія*, *Θеоодорита*, *Θеоод.* Моис. безъ *δαείος*,—*Θеофил.* вѣкот. код. и изданіяхъ слова: „*καταβλίον δαείος—приосвященные чаши*“, которыхъ нѣтъ въ Евр. Халд. Сир. Вульг. и *Θеоодот.* вѣроятно представляютъ нарицательный переводъ или толкованіе еврейскаго собственного имени ׀ ׀ ׀ ׀ ׀—*φαράν*, regio frondosa vel cavernis abundans (*Gesen. Thez. 1089—1090 Onom. 358 Lag. 298. 64 sq. Hier. ib. 122. 28 sq. 112, 23,—6, 15; 19, 16; 22. 16. Флав. Bell. IV. 9. 4; Быт. 14, 6; 21, 21; 3 Цар. 11, 18; Амось. 1, 12; Иерем. 49, 7. 20 и др.* Изреченіе это есть иерифразъ Второз. 33, 2.

²⁾ Здѣсь у Св. Кирилла, какъ и въ славянскомъ (тоже у *Евсевія*, *Θеоодорита*, *Альд.* изд. вѣк. рукоп. также въ Сир. и Араб.), опущено слово: *διάφασμα* (Ср. Слав. псаломъ *тѣсни*. Псал. 66, 1), соответствующее еврейскому ׀ ׀ ׀ ׀ ׀, которое вѣроятно служить музыкальнымъ знакомъ паузы. У LXX это слово читаетъ здѣсь *Иеронимъ* и древніе списки; оно читается также въ ст. 9 и 13. Въ псалмахъ обыкновенно стоитъ въ концѣ небольшого отдѣла. Глазголь ׀ ׀ ׀ ׀ ׀ означаетъ: разсѣкать, раздѣлять, оканчивать, заключать. Отсюда переводъ: *διάφασμα*—междупсалміе, раздѣленіе пѣсни (LXX),—*Иеронимъ*: *semper*, *Акила*: *αἰ*, *Симмахъ*: *εἰς τὸν αἰῶνα*, *Θеоодотіонъ*: *εἰς τέλος*, LXX ст. 13 и Итал. *ib.* (in fine), *Барберъ*: *μεταβολὴ διαφάλματος* ст. 6; *διάφασμα*, 5 изд. *αἰά*, *Халд.* ст. 3: во вѣкъ ׀ ׀ ׀ ׀ ׀ (ср. Араб.). См. *Иерон.* къ *т. М.* и *Epist. ad Marc. 28. Migne XXII. 433*; ср. *Knabenb. ib. p. 99.*

дѣтельности Израильтянъ. И такъ примѣняя одну мысль къ объясняемымъ словамъ, мы говоримъ слѣдующее: придетъ, говоритъ, Богъ изъ Ѳемана, изъ горы Фаранъ, или Хоривъ, то есть Тотъ, Кто древле явился отцамъ въ самой южнойпустынѣ на горѣ Хоривъ въ видѣ огня (Втор. 33, 2), Кто самъ древле изглаголалъ законъ, придетъ и во плоти явится подобнымъ намъ въ видѣ Пророка и Посредника, какимъ безъ сомнѣнія былъ и божественный Моисей, которому сказано отъ Бога: *пророка возставлю имъ отъ среды братій ихъ, якоже тебе, и вдамъ слово мое во уста его, и возглаголетъ имъ, якоже заповѣдаю ему* (Втор. 18, 17). Если же кому угодно понимать означенныя слова инымъ способомъ; то вотъ этотъ способъ. Ѳеманомъ, какъ я сказалъ, называютъ самую южную пустыню. Теперь: въ самыхъ южныхъ частяхъ Іудеи лежитъ, говорятъ, Виелеемъ. Итакъ Богъ изъ Ѳемана придетъ, то есть изъ Виелеема, который находится на югѣ; ибо дѣйствительный и истинный Богъ. Единородное Слово Отца, содѣлавшись подобнымъ намъ, родился отъ Дѣвы въ Виелеемѣ. Поелику же божественное Писаніе обыкновенно іудейскую синагогу сравниваетъ съ знаменитѣйшими изъ горъ за то, что она представляется украшеною многочисленными и знаменитѣйшими мужами; то посему и теперь оно уподобляетъ ее горѣ Фаранъ, говоря: *изъ горы пріоснѣенныя чаши*. Тѣвистою же и покрытою густою растительностію горою называетъ ради отцовъ, отъ которыхъ, сказано, произошелъ по плоти Христосъ. Посему надобно внимательно выслушать блаженнаго Луку, ведущаго порядокъ родословія отъ Іосифа къ Адаму, и потомъ Матѳея, отъ Давида и Авраама нисходящаго опять по родамъ, какъ я сказалъ, къ Іосифу. Итакъ гора, покрытая раститель-

ностью и тѣнистая есть синагога, породившая иѣ-
когда многихъ, отъ которыхъ родился Христосъ. А
что Онъ изъ Иудеевъ, можно ли сомнѣваться въ
этомъ? Ибо Онъ родился отъ Авраама и Давида,
говорю, по плоти и иѣгдѣ самъ говорить о Себѣ,
яко спасеніе отъ Иудей есть (Іоан. 4, 22).

Покры небеса добродѣтель его, и хваленія его исполнь земля.

Единородное Слово Бога, когда родилось подобно
намъ и въ образѣ раба, то есть человѣкомъ, сдѣ-
лалось очистительною жертвою чрезъ вѣру для жи-
вущихъ на землѣ. По этой-то причинѣ Оно казалось
умаленнымъ предъ самыми святыми ангелами и усту-
павшимъ имъ въ славѣ, но какъ Богъ, Оно было
превыше ихъ. И въ этомъ удостовѣрить премудрый
Павель, говоря: *умаленнаго малымъ чимъ отъ ангелъ
видимъ Иисуса, за пріятіе смерти, славою и честію
вънчанна* (Евр. 2, 9.). Поелику же Онъ былъ *по-
слушливог до смерти, смерти же крестныя; тѣмже* (какъ
опять написалъ онъ) *и Богъ его превознесе и дарова
ему имя, еже паче всякаго имени, да о имени Иисусовъ
всяко колѣно поклонится небесныхъ, и земныхъ, и пре-
исподнихъ, и всякъ языкъ исповѣсть, яко Господь Иисусъ
Христосъ въ славу Бога Отца* (Фил. 2, 8 - 11). Посему
и Пророкъ справедливо говоритъ: *покры небеса добро-
дѣтель его, и хваленія его исполнь земля*; ибо живущіе
во святомъ градѣ и пребывающіе въ вышнихъ оби-
теляхъ *вси суть служebníи души, въ служеніе посылаеми
за хотящихъ насладовати спасеніе* (Евр. 1, 14). Оно
же обитаетъ на престолахъ божества. И никому изъ
тѣхъ не было сказано Богомъ и Отцемъ: *Сынъ мой
еси Ты* (Евр. 1, 5.), а Его исповѣдуетъ Сыномъ и
называетъ возлюбленнымъ и имѣетъ Его своимъ
совѣтникомъ, спокланяемымъ и славимымъ. Такъ и

божественный Павелъ опять говорить о Немъ: *егда же вводитъ первороднаго во вселенную, глаголетъ: и да поклонятся ему вси Ангели Божіи* (Евр. 1, 6.). И такъ, хотя Онъ и сдѣлался очистительною жертвою, принявъ чрезъ насъ и ради насъ челоуѣчество, тѣмъ не менѣе есть Богъ и превыше всякой твари, видимой, говорю, и невидимой; ибо покрываетъ небеса добродѣтель его и земля будетъ полна хваленія Его. Это ясно провозгласили и свитые Серафимы, предстоявшіе божественному престолу Его и превозносившіе Его славословіемъ какъ Господа Саваоѳа и Бога всяческихъ; ибо они говорили, что небо и земля полны хваленія Его (Иса. 6, 3). Если же кто захочетъ сказать и то, что велика и необычайна добродѣтель Христа, такъ что покроетъ и самыя небеса, если даже понимать ее въ измѣримомъ величіи; то и такое объясненіе будетъ вѣроятнымъ. Такъ иѣкогда и блаженный Давидъ сказалъ: *Господи на небеси милость твоя и истина твоя во облацѣхъ* (Псал. 35, 5.), указывая тѣмъ на высоту благости Его и превосходство истины Его какъ бы при помощи объема тѣлеснаго и пространственнаго.

Ст. 4. *И сіяніе его яко свѣтъ будетъ.*

Что чрезъ вѣру очистилище, то есть Христось, придетъ, просвѣщая суущихъ во тьмѣ,—объ этомъ ясно было возвѣщено устами свитыхъ пророковъ. Такъ одинъ изъ нихъ говорилъ: *страна Завулоня, и земля Нефѳалимля и прочіи, населяющіе приморскую страну Галилею языковъ, людіе, спящіе во тьмѣ, виднии свѣтъ велій* (Иса. 9, 1. 2.). Онъ же: *свѣтися Иерусалиме, прииде бо твой свѣтъ, и слава Господня на тебѣ возсія* (Иса. 60, 1.). И самъ Богъ засвидѣтельствовалъ, такъ говоря: *Сіона ради не умолчу, и Иерусалима ради не попущу, дондеже изыдетъ яко свѣтъ*

правда моя, и спасеніе мое яко свѣтло разжжется (Иса. 62, 1.); ибо правда и спасеніе его есть Христость, *иже бысть намъ премудрость отъ Бога, правда же и освященіе и избавленіе* (1 Кор. 1, 30), по писанію. Итакъ намъ, какъ ходящимъ во тьмѣ, Христость явился свѣтильникомъ, посредствомъ евангельскаго ученія освобождающимъ насъ отъ того древняго мрака, который внесъ въ наши души врагъ всѣхъ и не допускалъ, чтобъ мы взирали на дѣйствительнаго и истиннаго Бога и не видѣли стези благочестія и жизни. И такъ *сіяніе*, которое показалъ намъ Христость, *яко свѣтъ будетъ*, то есть, не едва замѣтный и слабый, какой безъ сомнѣнія былъ показанъ чрезъ Моусея; ибо законъ былъ въ загадкахъ и тѣняхъ; но какъ свѣтъ чистый и непричастный мраку и проникающій въ умъ и сердце, сообщающій намъ духовный блескъ и вводящій въ насъ лучъ чистаго вѣдѣнія.

Рози въ рукахъ его.

Въ богодухновенномъ Писаніи *рогъ* всегда берется или въ смыслѣ царства и могущества, или въ смыслѣ гордости, о чемъ самъ блаженный Давидъ учитъ говоря: *ръхъ беззаконнующимъ, не беззаконнуйте: и согрѣшающимъ, не возносите рога. Не воздвизайте на высоту рога вашего, и не глаголите на Бога неправду* (Псал. 74, 5. 6.); ибо горделиво говоряще суетное, по написанному (Псал. 148, 8), неправду говорятъ на Бога, извращая правильность ученія о Немъ, или другимъ какимъ либо образомъ дерзко поступая противъ Него. Но рогъ есть знакъ могущества, когда говорится о Богѣ и Отцѣ, открывшемъ намъ Сына. *Воздвиге рогъ спасенія намъ* (Лук. 1, 69). И опять: *рогъ его вознесетъ во славу* (Псал. 111, 9.); ибо все славно, что чудесно совершено силою Хри-

стovou. Итакъ Единородный пришелъ въ подобномъ намъ видѣ, и что касается плоти и человѣчества, то Онъ имѣлъ видъ свойственной намъ слабости, но, какъ Богъ, Онъ имѣлъ въ рукахъ всѣ роги, то есть всѣ царства, противъ всякаго могущества противныхъ силъ. Когда говоримъ: *въ рукахъ*, то этимъ выражаемъ: *во власти*. По этому въ молитвахъ къ Богу мы научились говорить: *въ руку Твою жребіи мои* (Псал. 30, 16.). А что Христу подчинена всякая сила діавольская и такъ называемые роги, то есть неограниченное владычество нечистыхъ духовъ надъ городами и странами (ибо они раздѣлили между собою всю землю)—въ этомъ кто можетъ сомнѣваться? Ибо однихъ Онъ изгналъ со властію изъ людей, другіе же приходили и умоляли Его, чтобъ Онъ не повелѣвалъ имъ итти въ бездну. Именно такъ написано у святыхъ евангелистовъ. (Мѡ. 8, 31; Мк. 5, 10; Лк. 8, 31). А что Онъ лишилъ владычества надъ нами и самого начальника нечистыхъ духовъ, то есть сатану, мы легко увидимъ это изъ словъ самого Христа: *нынѣ судъ есть міру сему: и князь міра сего изгнанъ будетъ вонъ. И аще азъ вознесенъ буду отъ земли, вса привлеку къ себѣ* (Іоан. 12, 31 и 32). Итакъ, хотя Онъ сдѣлался человѣкомъ, но имѣеть въ рукахъ, то есть въ своей власти, владычество, или царства, или могущество противныхъ силъ. Если же кто захочетъ понимать это проще въ томъ смыслѣ, что Христось имѣеть въ рукахъ роги, то есть ненюбѣдимую и неодолимую силу, легко прободающую какихъ угодно враговъ и безпренятственно опустошающую и, какъ-бы подобно быку, неудержимо нападающую; то и такое пониманіе будетъ также правильно.

И положи любовь державну крѣпости своей.

Христось пришелъ совершить сіи два дѣла: во

первыхъ уничтожить противниковъ, которые ввели въ заблужденіе всю вселенную и удалили ее отъ Создателя Бога, похищая Ему одному подобающую славу и присвоивъ ее себѣ самимъ; во вторыхъ возвратить спасеніе заблудшимъ и терпѣвшимъ истиннѣ безвыходное угнетеніе. Но что владычество тѣхъ прекратилось и совершенно уничтожено, показавъ, говоря: *рози въ рукахъ его*, очевидно, ниспровергающіе владычество тѣхъ и какъ бы избодающіе гордость. А что Онъ намѣренъ былъ возвратить намъ спасеніе, это показываетъ, говоря: *положи любовь державну крѣпости своей*. Мы спасены не отъ долъ праведныхъ, *ихже сотворихомъ мы* (Тит. 3, 5.), не за какіе нибудь доблестные подвиги: *ничтоже бо соверши законъ*, но по благодати Бога и Отца, положившаго державную, то есть крѣпкую и великую за насъ любовь Сына. *Тако бо возлюби міръ, яко и Сына своего единороднаго долъ есть, да всякъ вѣрующій въ оныя не погибнетъ, но имать животъ вѣчный* (Іоан. 3, 16). Итакъ мы спасены любовію Бога и Отца и Его Сына, претерпѣвшаго смерть за насъ. Онъ воскресъ, разрушивъ державу смерти и изгладивъ грѣхъ нашъ. Посему и говорилъ: *болѣе сея любви никто же имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13) Итакъ державна любовь Отца, чрезъ которую мы избавились отъ смерти и грѣха и дьявольскаго владычества.

Ст. 5. *Предъ лицемъ его предъидетъ слово.*

Предъидутъ предъ нимъ, говорить, вѣсти, пронесется молва и будетъ много разговоровъ о немъ. Какъ только родился отъ святой Дѣвы Христосъ, тотчасъ же пришли съ востока волхвы, потому что чудесно явившаяся на небѣ звѣзда какъ бы возвѣстила имъ о рожденіи Его (Мѡ. 2, 1 сл.). Когда же, по прошествіи

времени пребыванія Его въ пустынь, Онъ началъ совершать чудесныя дѣла; тогда *изыде слугъ его*, какъ говоритъ евангелистъ, *по всей Сиріи* (Матѳ. 4, 24); кромѣ того Онъ приобрѣлъ извѣстность поистинѣ во всей вселенной. Кто не узналъ славы Христа? Какой народъ, какая страна остались не испытанными присущей Ему силы или неслышавшими о ней? ибо, какъ Онъ сказалъ, проповѣдано было евангеліе всеѣмъ народамъ (Мѳ. 24, 14), и блескъ совершенныхъ Имъ дѣлъ подобно солнцу освѣтилъ всю землю.

Изыдутъ на поля ноги его ¹⁾.

Опять говоритъ вѣчто подобное тому, что для Него нѣтъ ничего труднаго и невозможнаго, но при совершеніи каждаго дѣла Онъ пойдетъ какъ бы по ровной и гладкой дорогѣ, ибо ровныя поля удобны и легки для ходьбы, тогда какъ холмистыя мѣстности трудны для ходьбы и для ѣзды. Итакъ для Христа все легко и какимъ бы путемъ Онъ ни пошелъ, говорю, во всякой своей дѣятельности,—Онъ былъ бы совершенно свободенъ отъ всякаго затрудненія. Чего не можетъ совершить и при томъ безъ малѣйшаго затрудненія Тотъ, Кто есть Богъ по естеству и Господь силъ? Итакъ изъ сходства съ идущими по полямъ дѣлаетъ объясненіе того, какъ смотрѣть на Его дѣла. Но еслибы кто захотѣлъ подѣ полями разумѣть смиренныхъ сердцемъ (а они называются землею возделѣнною и Божиимъ полемъ. получающими свыше съ неба сѣмя и творящими плодъ одни во сто, другія въ шестьдесятъ, а иные въ тридцать), то и такой понималъ бы привильно. На такія поля какъ бы выходить для земледѣланія Сынъ совер-

¹⁾ ἐξέλθουσιναι εἰς πεδία οἱ πόδες αὐτοῦ, такъ въ однихъ. Въ другихъ и лучшихъ: καὶ ἐξέλθουσιναι εἰς πεδία κατὰ πόδας αὐτοῦ, ср. Евсевія. Слав. и изыдетъ на поле при ногу его, Алыдин. Теодоритъ (тоже Теод. Монас. и Теофил.); εἰς πεδία.

шенно согласно съ тѣмъ, что говорится о Немъ къ приточномъ видѣ: *изыде снѣгъ снѣгати снѣгъ свое* (Матѣ. 13, 3). И Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ: *и поля твоя исполнятся тука* (Псал. 64, 12.) и тамъ же присовокушаетъ: и *удолья*; и, вслѣдъ за этимъ присовокунивъ: *воззовутъ, ибо воспоятъ*, далъ основаніе къ такому пониманію; ибо безчувственнымъ долинамъ не свойственно воспѣвать или восклицать. Въ нихъ на подобіе кедра можетъ жить божественное и высшее Слово.

-Ст. 6. *Ста, и подвижется земля.*

Выраженіе: *ста* въ богодухновенномъ Писаніи очень часто понимается въ смыслѣ приведенія къ концу какого либо дѣла, какъ еслибы кто нибудь сказалъ: стало это дѣло; а смыслъ такого выраженія тотъ, что дѣло окончено и приведено въ исполненіе. Такъ Сепфора, жена Моусея, обрѣзавшая каменнымъ ножемъ маленькаго сына, сказала ангелу губителю: *ста кровь обрѣзанія сына моего* (Исх. 4, 25). А она хотѣла этимъ сказать не то, что прекратилось теченіе крови, а то, что совершено дѣло обрѣзанія и окончено желаемое; ибо избѣгаетъ смерти обрѣзываемый духовнымъ камнемъ, который есть духъ Христовъ. Подобнымъ же образомъ и Иисусъ, преемникъ Моусея, повелѣлъ перешедшимъ Иорданъ сынамъ Израильскимъ обрѣзаться каменными ножами, безъ сомнѣнія начертывая тѣмъ образъ обрѣзанія въ духѣ; ибо какъ Христосъ названъ камнемъ, такъ и Духъ Его—камень, или пожеженный камень. И такъ слово: *ста* часто означаетъ исполненіе дѣла. И такъ *ста* Христосъ, то есть пришло въ исполненіе сказанное о Немъ и Онъ явился живущимъ на земли, *и подвижется земля*. Землею же называетъ населяющихъ землю, которые и подвиглись. А какимъ образомъ, объ этомъ ска-

жемъ по мѣрѣ силъ. Тѣ, которые нѣкогда были непоколебимы въ своей рѣшимости дѣлать злое, постоянны въ нечестіи, пристрастны къ плотоугодію и утвердились въ заблужденіи,—поколебались и подвиглись, обратившись къ богопознанію и къ добродѣтели. Подобнымъ же образомъ подвиглись и Израильтяне отъ служенія законнаго, принявъ вѣру въ Него; ибо перешли къ рѣшимости жить по евангельски и руководиться законами Спасителя. А что слово: *подвигнуться* означаетъ иногда переходъ отъ чего нибудь къ чему либо иному, это можетъ быть ясно изъ словъ блаженнаго Давида, который воспѣваетъ и говоритъ: *судая на Херувимѣхъ: да подвижется земля* (Псал. 98, 1). Мы утверждаемъ, что онъ повелѣваетъ подвигнуться землѣ не той, говорю, которая находится подъ ногами людей и подлежить ихъ чувствамъ; напротивъ требовалъ перемѣны отъ худшаго къ лучшему. Вотъ одинъ смыслъ объясняемыхъ словъ. Но можно найти въ нихъ и другой смыслъ такимъ образомъ. *Ста и подвижется земля*. Земля испытала эти два состоянія: *ста* и *подвижется*. А какой именно смыслъ можетъ быть въ томъ и другомъ,—необходимо объяснить. Итакъ *ста*, ибо она какъ бы опьянѣлая и удобно склоняемая ко всему неприличному и какъ бы носимая всякимъ вѣтромъ наконецъ получаетъ твердое и непоколебимое стояніе, потому что укрѣпляетъ ее Христось, соотвѣтственно тому, что сказано устами Исаи синагогѣ Іудейской: *постави себе самого* (Іер. 31, 21). Потомъ *подвижется*, удалилась, какъ я уже прежде сказалъ, отъ прежняго заблужденія и возлюбила все угодное Богу. Итакъ поистиннѣ удивительно, что земля въ одно и тоже время *ста и подвижется*; ибо Христось и дѣлаетъ ее сильною на всякое благое дѣло и распо-

лагаеть ея стремиться отъ худшаго къ лучшему.

Призръ, и растаяши языцы: стрышася горы нуждею.

Выраженіе: *призръ Богъ* иногда означаетъ воззрѣніе съ кротостію и любовію, а иногда съ гнѣвомъ и угрозою. Такъ *на кого*, говоритъ, *воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ?* (Иса. 66, 2). И божественный Давидъ нѣгдѣ умоляль, говоря такъ: *призри на мя, и помилуй мя* (Псал. 85, 16). Устами же пророка Іезекіиля Онъ о комъ-то говорилъ: *утвержу лице мое на человека того, и положу его въ погубель и въ потребленіе, и извергу его отъ среды людей моихъ, и увѣсте, яко Азъ Господь* (Іез. 14, 8). Это слова угрожающаго гнѣвомъ и погубелью и праведнымъ наказаніемъ для раздражающихъ Его. Точно также и Христосъ взираль, то есть устремляль въ гнѣвѣ взоръ Свой на нѣкоторыхъ. И тотчасъ они растаяли на подобіе воска и какъ бы отъ попяющаго огня *горы стрышася нуждею*. Народами же и горами называетъ нечистыхъ духовъ и тѣхъ, которые въ душѣ своей высоко и надменно думаютъ о себѣ и на подобіе горъ возносятся надъ другими. Излишество всегда имѣеть дурныя послѣдствія и любостыжательность соединяется съ превозношеніемъ. Можетъ быть силѣ ихъ соотвѣтствуетъ степень свойственной имъ жестокости, ибо демоны весьма сильны и потому усиливаются противиться Богу, и присвоять себѣ подобающую Ему славу. Но *стрышася нуждею*, ибо силою Христа они сокрушены и превращены въ ничто и сдѣлались подножіемъ увѣровавшихъ. Горю въ другомъ мѣстѣ названъ и сатана, которому въ лицѣ Навуходносора Богъ устами пророка сказалъ: *се азъ на тя, горо смертоносная, растлѣвающая всю землю* (Іер. 51, 25).

И растаяши холми вѣчній.

Прикровенно упомянувъ о лукавыхъ и противныхъ силахъ, которыя враждуютъ противъ славы Христовой и вовлекаютъ въ грѣхъ живущихъ на землѣ, онъ необходимо ввелъ въ рѣчь и предстоятелей синагоги іудейской, которыхъ и называетъ холмами ради того, что они кажутся поднятыми высоко и превосходятъ другихъ священствомъ и соединенной съ нимъ честію. Вѣчными же ихъ называетъ вслѣдствіе непрерывности этого служенія, ибо оно не прекращается ни въ какое время. Если и прекратилось значеніе служенія въ тѣняхъ и образахъ, но сущность служенія перешла въ лучшее; ибо священнодѣйствуютъ Богу ничуть не менѣе предстоятели святыхъ церквей и приносятъ Ему безкровную жертву. Итакъ холмы вѣчны ради постоянного и не прекращающагося служенія. Но они вмѣстѣ съ горами были сокрушены и вмѣстѣ съ народами растаяли. Такъ какъ они мудрствовали пріятное демонамъ и исполняли угодное діаволу, предавъ на расятіе Начальника жизни и разнообразно неистовствуя противъ Него; то они вмѣстѣ съ тѣмъ справедливо подверглись такому же наказанію, были низвержены и пали или какъ говоритъ Пророкъ: *домъ Израилевъ падеша, и нѣсть воставляющаго его* (Амос. 5, 1. 2).

Шествія вѣчная за трудъ видѣша ¹⁾.

Въ священномъ Писаніи божественныя заповѣди обыкновенно называются иногда *шествіями*, иногда путями и стезями. Вотъ что сказано устами Іереміи: *станите на путехъ, и видите, и спросите о стезяхъ Господнихъ вѣчныхъ: и видите, кій есть путь благъ, и ходите по нему, и обратете очищеніе душамъ вашимъ*

¹⁾ Такъ у Теофилакта. Но другіе (Евр. Халд. Сир. Ит. Араб. Вульг. Иерон. Феод. Монс. Осодор. (*ἐν τῷ τόπῳ ὅν εἶδον*) LXX автор. какъ въ Слав: „шествія вѣчная его. За трудъ видѣша селенія“.

(Иер. 6, 16), а также устами блаженнаго Давида: *заповѣдей твоихъ текохъ, егда расширилъ еси сердце мое* (Псал. 118, 32). И такъ *растаяша*, говорить, *холми*, то есть получившіе славу начальствованія Іудеевъ и облеченные преимуществами священнослуженія по закону; ибо они *шествія* или заповѣди Еммануила, очевидно евангельскія наученія, и несравненно лучшее древнихъ предсказаній и славнѣйшее наставленіе *за трудъ видѣша*, то есть сочли тяжелымъ и утомительнымъ, хотя Спаситель всѣхъ насъ Христосъ ясно говорить: *прїидите ко мнѣ вси труждающіися и обремененніи, и азъ упокою вы. Возьмите иго мое на себе, и научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрѣщете покой душамъ вашимъ. Иго бо мое благо и бремя мое легко есть* (Матѣ. 11, 28—30). И иначе нѣкоторые сдѣлали тяжелыми пути свои, которыми можно было бы легко достигнуть жизни вѣчной. Господь нашъ Іисусъ Христосъ нѣкогда, объясняя силу таинственнаго благословенія, говорилъ: *аминь, аминь глаголю вамъ: аще не съесте плоти Сына человѣческаго, ни пїете крове его, живота не имате въ себѣ* (Іоан. 6, 53). Слушатели же столь священныхъ словъ пустослова говорили: *жестоко есть слово сіе: и кто можетъ его послушати? како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти?* (Іоан. 6. 52. 60). Евангелистъ же удостовѣрилъ и въ томъ, что *отъ сего мнози отъ ученикъ его идоша вспрѣтъ, и ктому не хоуждаху съ нимъ* (—66), такъ что и къ самимъ ученикамъ Христосъ обратился съ вопросомъ: не хотятъ ли и они удалиться отъ Него, говоря: *еда и вы хотите ити?* Но божественный Петръ на это отвѣтилъ, воскликнувъ: *Господи, къ кому идемъ? глаголы живота вѣчнаго имати* (—67. 68). Они не считали путей Его за трудъ, но слово Его было для нихъ поистинѣ

пріятно и достойно вниманія. *Шестой* же называетъ *вѣчными* потому, что никогда не прекратится, напротивъ продолжится въ безконечный вѣкъ и всегда будетъ существовать евангельская и спасительная проповѣдь, послѣ того какъ обветшала древняя и законная заповѣдь и оказалась не безъ недостатка, какъ говоритъ Павелъ, и вслѣдствіе этого введена вторая, которая *на лучшихъ обитованіяхъ узаконися* (Евр. 8, 6. 7). Посему и божественный Давидъ провозгласилъ, говоря Господу нашему Иисусу Христу: *правда твоя правда во вѣкъ, и законъ твой истина* (Псал. 118, 141); ибо, какъ я сказалъ, то, что въ тѣняхъ, не пребыло, и образы прекратились, но то, что во Христѣ, утвердилось и на всегда осталось непоколебимымъ.

Ст. 7. *Селенія Евіонская убоятся и крови земли Мадіамскія.*

Благополезныя повѣствованія всегда заключаютъ въ себѣ нѣчто достойное вниманія и такія извѣстія, которыя не пресыщаютъ, хотя бы кто и передавалъ ихъ одними и тѣми же словами. Посему, сказавъ прежде о приведеніи въ безсиліе враждебныхъ силъ и въ подобіи народовъ представивъ ихъ какъ бы растаявшими и подобно горамъ низвергнутыми, далѣе уподобляетъ ихъ иноплеменникамъ, которые воевали противъ Іудейской земли. А это были Евіоны, которые нѣкогда обитали къ востоку и югу около Индійскаго моря, и Мадіанитяне, населявшіе сосѣднюю пустыню. Итакъ, говоритъ, *убоятся тѣ*, которые воевали противъ святаго города, подъ которымъ мы должны разумѣть духовный Сіонъ или Церковь Христову, которую населяютъ святые и родъ избранъ, какимъ прообразовательно въ древности былъ Израиль, потому что Израиль толкуется: умъ, видящій

Бога. Достоинъ удивленія и Нафанаилъ, какъ *воистину Израилѣтлиннъ, въ немже лъсти нѣсть* (Іоан. 1, 47). Итакъ подь образомъ Еѳіоповъ и Мадіанитянъ, которые постоянно стремились наносить вредъ народу избранному, то есть Израилю, мы будемъ разумѣть полчища демоновъ, враждебныхъ святымъ. Но можно думать и иначе, что Еѳіопами называются идолослужители, у которыхъ жизнь плотская, земная и исполненная нечистоты. А таковы Еѳіопы. Они не имѣютъ свѣта божественнаго въ душѣ, но какъ бы черны сердцемъ и помрачены въ мысляхъ, и о нихъ говорится, что имъ данъ въ свѣдѣ змій, какъ нѣгдѣ Давидъ воспѣваетъ и говоритъ Богу всяческихъ: *ты сокрушилъ еси главу змѣву, далъ еси того брашно людемъ Еѳіопскимъ* (Псал. 73, 14). Какъ для насъ животворящее слово Божіе сдѣлалось духовною и святою пищею, такъ и грѣхолобивые и непознавшіе истиннаго Бога какъ бы питаются сатаною, имѣя его въ душѣ, мудрствуя и говоря угодное ему. А Мадіанитяне, какъ я сказалъ, всегда были непріязненны святымъ. Но, если угодно, можно найти и болѣе глубокое значеніе этого имени: *Мадіанитлиннъ* толкуется *осужденный* ¹⁾. Такое названіе приличествуетъ какъ самому сатанѣ, такъ и единомыслен-

¹⁾ Въмѣсто *κατακληρονομίανος* (сокровенный) лучше *κατακληρονομίανος*—подсудный, осужденный, подь судомъ находящійся. Еврейское $\text{ק} \text{ט} \text{ז}$ происходитъ отъ $\text{ק} \text{ט} \text{ז}$ ср. $\text{ק} \text{ט} \text{ז}$ —судить, осуждать (къ наказанію). Иеронимъ къ этому мѣсту (Migne, XXV. 1317. A): „Мадіанъ на нашемъ языкѣ звучитъ: *изъ суда*—ex iudicio ($\text{ק} \text{ט} \text{ז}$ — $\text{ק} \text{ט} \text{ז}$), то есть *осужденіе*“; ср. De nomin. hebr. de iudicio sive de causa, также in iudicio, iniquitas и др. (Migne 23. 781 ср. (Magne 23. 781. ср. Lagarde, 8, 19—27; 14, 3; 19, 6—7; 50, 13; 70, 4—5=contradictio vel responsio 19. 6). Lexic. Origen. Vatic. Lagorde 195, 62; Migne ibid. 1235: *ἐνέγκασις ἢ ἀπόκρισις*. (также: *κάθου ὅδε* Lag. 190. 46). Origenis Homil. in Jud. VIII. § 1, Migne, Patr. Gr. t. XII. col. 981: *Madianitae interpretantur extra iudicium*; Филонъ De nomin. mut. ed Richter—Aucher § 18 (3,172; Paris. 1061, B): *Μαδιαν ἐκ κρίσεως ὀνομάζεται*; Leg. alleg. III. 4 (1, 129, Paris. 62. E): *κρίσις τῆς φέσεως πραγμάτων*, но въ de confus. ling. § 13 (2, 259, Paris. 328. C): *τῶν σωμάτων τροφή*.

НЫМЪ СЪ НИМЪ ЛУКАВЫМЪ СИЛАМЪ, *имже мракъ тмы во вѣки блюдется* (Иуд. 13).

Ст. 8. 9. *Еда въ рѣкахъ прогнѣваешия Господи? еда въ рѣкахъ ярость твоя? или въ мори устремленіе твое? яко всядеши на кони твои, и яжденіе ¹⁾ твое спасеніе. Наллчящая наллчещи лукъ твой на скиптры, илаголетъ Господь.*

Цѣль пророка показать, что второе домостроительство (новый заветъ) гораздо лучше и блистательнѣе ветхаго и сопровождается несравненно большими благами. Древле онъ освободилъ Израиля чрезъ Моусея отъ плотскаго рабства, превративъ въ кровь египетскія рѣки и сотворивъ знаменія и чудеса, потомъ раздѣливъ Чермное море и переведши чрезъ него освобожденныхъ, а самыхъ воинственныхъ изъ Египтянъ потопивъ въ водахъ. Когда же Единородное Слово Бога сдѣлалось человѣкомъ, то Оно избавило всю вселенную, подчиненную дѣвольскому владычеству, не рѣки превративъ въ кровь, не на воду изливая Свой гнѣвъ, не волны морскія раздѣливъ и не людямъ причиняя погибель, напротивъ убивъ самого убійцу—змія и истребивъ отъ него и чрезъ него усилившійся грѣхъ, разрушивъ несокрушимую державу смерти и призвавъ всѣхъ къ богопознанію чрезъ святыхъ апостоловъ, которые, обойдя всю вселенную и возвѣстивъ всюду о имени Христа, по всей справедливости возбудили удивленіе. О Господи, говорить, Ты самъ совершилъ дѣла, весьма достойныя удивленія и несравненно превосходящія совершенныхъ Тобою чрезъ Моусея. Не на рѣки Ты наведешь гнѣвъ, не противъ моря Ты устремишься, не на нихъ, какъ нѣкогда, возблистаетъ чудо Твоей божественной власти; напротивъ Ты *всядеши на кони*

¹⁾ Соотв. греч. *ἡ ἰππασία* — верховая ѣзда, конница; Итал: *equitatio* и *equitatus* Иер. согл. евр.; *quadrigae*—колесницы.

твоя и яждение твое спасение. Но, далѣе, что это за кони? Это—блаженные ученики, апостолы и евангелисты, всецѣло преданные Его божественной волѣ, послушливые, благопокорливые, съ готовностью исполняющіе все угодное Ему, носящіе въ себѣ Христа, изъ коихъ одинъ блаженный Павелъ; о немъ Онъ самъ говоритъ, *яко сосудъ избранъ ми есть сей, пронести имя Мое предъ языки* (Дѣян. 9, 15). Весьма быстры эти кони, обтекли всю вселенную. Такъ говорится, что есть колесница, имѣющая тьмы темъ и тысячи управляющихъ (Псал. 67, 18); впоследствии послѣ нихъ было весьма много вождей народа, подчинившихъ выю ума игу Спасителя и распространяющихъ славу Его по всей землѣ и право правящихъ слово истины и какъбы конницею покоряющихъ всю землю. Спасеніе же коней или конницы означаетъ, что не напрасно они совершали бѣгъ, но чтобъ спасти города, страны и народы, въ то время какъ Христосъ ниспровергаетъ владычество демоновъ, которые, такъ сказать, раздѣлили между собою всю землю, подчиняя своей волѣ ея обитателей. А такъ какъ древнее владычество демоновъ падетъ, то справедливо поэтому говорить: *наляцающая налячеша на скиптры*; ибо Онъ устремится, какъ я сказалъ недавно, не на рѣки, или моря, напротивъ ниспровергнетъ скиптры демоновъ.

Ст. 10. *Рѣками ¹⁾ разсядется земля. Узрятъ тл, и поболѣтъ людіе, расточая воды шествія ео.*

Опять упоминаетъ о дѣлахъ Спасителя, и къ дру-

¹⁾ *ποταμῶν φασήσεται γῆ*; такъ и Снн. Ват. др. (др: *ποταμῶν*). По Θεод. Мопс. Θεодор. Θεοφιλ.; *ποταμοῖς*. Барб. и др: *ποταμῶν διασκήδάσει καὶ γῆν σείσει*. Итал. и LXX по Ieron: *fluviis scindetur terra*; Терт: *luminibus dirumpetur terra* (Adv. Marc. VI. 39. Oehler, 2. 264). Вульг. и Ier: *fluviis scindes terrae*. Евр: *потоками Ты разсѣкъ землю*. Коппл: *ὁ ποταμὸς σχίσει τῆ γῆ*.

гимъ народамъ, противъ которыхъ напрягается лукъ или будетъ направленъ, прибавится *земля рѣкъ*, подъ которою можетъ быть разумѣеть Вавилонскую страну, ибо тогда она была въ срединѣ рѣкъ, — чтобы подъ симъ образомъ враговъ чувственныхъ указать на множество враговъ духовныхъ и невидимыхъ, противъ которыхъ борются святые. Слово пророковъ всегда прикровенно. Итакъ срединою рѣкъ обозначается земля Вавилонская, а чрезъ нее прикровенно толпа демоновъ. Или можетъ быть пророческое слово намекаетъ намъ и на нѣчто другое. Кажется, землю рѣкъ называетъ Иудею ради того, что въ ней было очень много пророковъ, на подобіе рѣкъ орошающихъ народъ и какъ бы напаявающихъ божественными потоками. О нихъ, думаю, говорить и блаженный Давидъ: *рѣки восплещутъ рукою вкупу* (Псал. 97, 8), и Богъ устами Исаи: *возблагодарятъ мя звѣрие селѣи, сирини, и дщери струвоы: яко дахъ въ пустыни воду, и рѣки въ безводный, напоити родъ мой избранный, люди мои, яже снабдѣхъ, добродѣтели моя повѣдати* (Иса. 43, 20. 21); ибо Господь нашъ Иисусъ Христосъ названъ источникомъ сладости (Псал. 35, 9), и поистиннѣ Онъ таковъ. Онъ же есть и рѣка, какъ нѣгдѣ о Себѣ Онъ сказалъ устами святыхъ: *се азъ уклоняю на ня, аки рѣку мира. и аки потокъ наводняемый, славу языковъ* (Иса. 66, 12), и устами Давида сказано: *рѣчная устремленія веселитъ градъ Божій* (Псал. 45, 5). Нѣтъ препятствій по сходству съ Нимъ и самихъ святыхъ называть рѣками, какъ сообразныхъ съ Нимъ духовно. Какъ Самъ Онъ есть свѣтъ истинный (Іоан. 8, 12), и святымъ апостоламъ сказалъ: *вы есте свѣтъ мірови* (Матѣ. 5, 14); такъ Самъ Онъ, будучи и рѣкою и водою живою, и святымъ даруетъ право прославляться

тѣмъ же самымъ. Итакъ земля рѣкъ духовныхъ, то есть, Іудея, не желающая пить воду живую и не принимающая слѣва святыхъ пророковъ, ни даже слѣва самого Моусея (*аще быша впрывали Моусеови, впрывали быша и Христу: о Немъ бо той писа* (Іоан. 5, 46), *разсѣдется*, то есть, будетъ терпѣть жажду; ибо разсѣдается земля жаждущая. Итакъ Пророкъ удивляется и какъ бы съ состраданіемъ говорить: имѣвшая древле многія рѣки и великое изобиліе источниковъ будетъ землею жаждущею и не орошенною. Когда же, говорить, духовно узрѣли Тебя, Господи, явившимся народы, то есть язычники, разумѣвшіе Твое таинство, то тотчасъ восприняли добро въ мукахъ рожденія и содѣлались плодородными. О нихъ можно было сказать: *страха ради твоего, Господи, во чревь пріяхомъ, и поболъхомъ, и родихомъ, духъ спасенія твоего сотворихомъ на земли* (Иса. 26, 18); ибо пріявшіе Еммануила за своего спасителя и избавителя въ болѣзняхъ раждають божественный страхъ и всякое порожденіе духовное будетъ у нихъ плодомъ добродѣтели и стараніе ихъ завершится духомъ спасенія. Итакъ *узрятъ тя, и поболатъ людие*, испивъ отъ твоего источника и упившись отъ евангельскихъ водъ. Съ готовностію пришли они къ Тому, Кто говорить: *аще кто жаждетъ, да пріидетъ ко мнѣ* (Іоан. 7, 37); ибо Онъ былъ богатъ милостями и благъ, такъ что и на самыхъ путяхъ расточалъ воды, то есть, животворящее слово евангельскаго наставленія, какъ говорить Матѳеѣй, *проходяще Іисусъ грады вся и веси, уча на сонмищихъ ихъ, и проповѣдая евангеліе царствія, и цѣля всякъ недугъ и всяку язю въ людехъ* (Матѳ. 9, 35). Это-то, думаю, и означаютъ слова: *расточая воды шествія твоего*. А что слово богодухновеннаго ученія повсюду въ священномъ Пи-

саніи называется водою,—какъ можно усумниться въ этомъ?

Даде бездна гласъ свой, высота привидѣнія своя. Ст 11.
Воздвижеса солнце, и луна ста въ чинъ своемъ во свѣтъ.

Показываетъ, что народы, родившіе добродѣтель, безчисленны; ибо такова бездна. Тѣмъ же именемъ названо и множество святыхъ ангеловъ устами Іезекиіля. Богъ нѣгдѣ какъ бы въ лицѣ князя Тирскаго сказалъ о сатанѣ, когда низвергъ его во адъ: *плакася о немъ бездна* (Іез. 31, 15), потому что низвергся и палъ тотъ, который былъ выше всѣхъ и превосходилъ славою, который находился между Херувимами, по словамъ того же пророка. Нѣтъ ничего удивительнаго и въ томъ, что весьма сильно опечалена была духовная бездна, то есть сонмы высшихъ духовъ, какъ бы скорбѣла о подвергшемся этой участи и оскорбившемъ Бога всяческихъ. Посему бездна, то есть безпредѣльное и необъятное множество увѣровавшихъ, и *высота привидѣнія* въ немъ, то есть все, что въ немъ есть славнаго и высокаго и блиставшаго въ этомъ мірѣ привидѣніями или пустою славою, *даде гласъ свой*. Христосъ славословится всякимъ народомъ и всякій можетъ видѣть, что это съ готовностью дѣлають и малые и великіе и знатные и незнатные и отличающіеся или славою или богатствомъ и блескомъ жизни. Все это весьма справедливо назвалъ привидѣніями (призраками); вѣдь для нихъ это не что иное, какъ призракъ, потому что *всяка плоть стно, и всяка слава чловѣчи яко цвѣтъ травный* (Иса. 40, 6). А что *бездна даде гласъ свой* и величаютъ похвалами Господа Іисуса Христа и малые и великіе, это показываетъ и блаженный Давидъ, говоря: *хвалите Господа отъ земли: змиев и вся бездны* и присовокупивъ къ этому: *горы и вси холми,*

дерева плодоносна и вси кедрѣ: звѣрие и вси скоти: гади и птицы пернаты, опять прибавилъ: князи и вси судїи земстїи: юноши и дѣвы, старцы съ юнотами да восхвалятъ имя Господне (Псал. 148, 7. 9—13). И великій Исаїа сказалъ намъ о Немъ: и царїе узрятъ его, и востанутъ князи, и поклонятся ему (Иса. 49, 7), и какъ бы показываетъ основаніе, почему бездна и высота привидѣнія ея дастъ гласъ, сей часъ же прибавивъ: *воздвигся солнце и луна ста въ чинъ своемъ во свѣтъ*. Какъ бездну мы понимаемъ не въ чувственномъ смыслѣ, (ибо это очень грубо), но духовно и разумно; такъ и теперь не на стихїяхъ, то есть на солнцѣ и лунѣ, мы остановимъ мысленный взоръ нашъ; но, отъ подобїя съ ними устремляясь къ высшему, разсмотримъ значеніе мыслей. И такъ подъ солнцемъ мы разумѣемъ полное свѣта и блеска наставленіе евангельскихъ изрѣченїй, а подъ луною меньшій и слабѣйшій свѣтъ закона, сіяющаго какъ бы въ ночи и во тьмѣ времени до пришествїя Христова; ибо днемъ называется то время, въ которое возсіялъ Христосъ, Солнце правды, духовная денница, взошедшая въ сердцахъ увѣровавшихъ. Посему и божественный Давидъ говоритъ: *сей день, его же сотвори Господь: возрадуемъ и возвеселимъ въ онь* (Псал. 117, 24). Какъ чувственное солнце, будучи еще низко и едва поднимаясь надъ землею, еще не широко распространяетъ свои лучи и не бываетъ блестящимъ, но какъ бы въ себѣ самомъ сдерживаетъ свой свѣтъ; поднимаясь же на высоту, оно на всѣхъ бросаетъ самыя блестящїе лучи: такъ и ученіе Христово, то есть евангельское, въ началѣ было стѣсняемо и многимъ было неизвѣстно; но восходя на подобіе солнца и постепенно поднимаясь на высоту и повсюду распространяя свѣтъ богопознанїя, поражаетъ удивле-

ніемъ бездну, то есть, весь родъ человѣческой. Посему и *даде гласъ*; ибо, какъ я сказалъ, онъ славословить и называетъ Еммануила и Богомъ, и Господомъ всяческихъ, и искупителемъ. Итакъ *взыде солнце*, а равно и *луна*, то есть, законъ *ста въ чинъ своемъ во свѣтъ*; ибо дѣтводительство чрезъ Моисея ниже евангельскаго и таково было назначеніе перваго, что оно было тѣнью и образомъ. Послѣ того, какъ возсіялъ Христосъ—исполненіе закона и пророковъ, возсіялъ и законъ; ибо сопоставляя совершившееся съ тѣмъ, что чрезъ него было предвозвѣщено, мы удивляемся и свѣту самого закона, многими способами искусно намъ предъобразовавшаго таинство Христа. Итакъ *ста во свѣтъ*. И Самъ Христосъ ублажаетъ тѣхъ, которые привели въ себѣ къ единству законное и евангельское ученіе, говоря такъ: сего ради глаголю вамъ, *яко всякъ книжникъ*, то есть познавшій законъ, *научився царствію небесному, подобенъ есть чловѣку домовиту*¹⁾, *иже износитъ отъ сокровища своего новая и ветхая* (Матѣ. 13, 52). Но можемъ принять здѣсь и другой смыслъ, допуская, какъ мнѣ кажется, не что-либо невѣроятное, но весьма близкое къ истинѣ. Солнцемъ мы называемъ, и вполнѣ справедливо, Еммануила; ибо Онъ такъ именно и названъ, и это—истинно. Луною же, надобно думать, называется по подобію съ веществомъ (т. е. луною) церковь Божія, являющаяся сущимъ во тьмѣ и свѣтящая сущимъ въ ночи. Итакъ, когда взыде солнце, по слову Пророка (ибо Христосъ восшелъ за насъ на честный крестъ); тогда возсіяла и церковь изъ язычниковъ, и *ста въ чинъ своемъ во свѣтъ*, то есть богатая свѣтомъ, какъ нѣкая луна, и сохра-

¹⁾ У св. Кирилла. *богату κλωσίφ*, вмѣсто, *οἰκοδεσπότῃ—домовладыкѣ*.

няющая порядокъ своего круговращенія, стала свѣтомъ сущимъ во тьмѣ, какъ и только что сказала. А что церковь появилась тогда, когда (Христоръ) былъ вознесенъ и претерпѣлъ крестъ за жизнь всѣхъ, это подтвердитъ Онъ самъ, говоря: *аминь, аминь глаголю вамъ: еще зерно пшенично падъ на земли не умретъ, то едино пребываетъ: еще же умретъ, многоъ плодъ сотворитъ* (Іоан. 12, 24). И опять: *и еще изъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ себѣ* (— 12, 34). Итакъ поднятіе солнца на высоту несомнѣнно означаетъ страданіе на крестѣ, или восшествіе на небеса; ибо и въ этомъ случаѣ мы говоримъ, что Онъ вознесся.

Стрѣлы твоя пойдутъ въ блистаніи молній оружіи твоихъ.

Стрѣлами, пролетающими чрезъ всю землю и какъ бы пущенными изъ лука или благодѣтельною рукою здѣсь называетъ святыхъ апостоловъ и евангелистовъ, о которыхъ нѣгдѣ блаженный Давидъ говоритъ: *яко стрѣлы въ руку сильнаго, тако сынове отрясенныхъ* (Псал. 126, 4.). Изгнанъ и извергнутъ народъ Іудейскій за то, что онъ нагло поступилъ со Христомъ, призывающимъ къ жизни. Сыны же тѣхъ и потомки Израиля, избранные ученики содѣлались стрѣлами и коньями, какъ бы метаемыми весьма могучею рукою и всякаго поражаемаго легко пронзающими до смерти. Эти стрѣлы получаютъ блескъ какъ бы отъ руки Христа, а вонзаются во внутренности діавола и умерщвляютъ змія. Посему и блаженный Давидъ нѣгдѣ воспѣваетъ и говоритъ Господу нашему Іисусу Христу: *стрѣлы твоя изощрены, Сильне: люди подъ тобою падутъ въ сердце врагъ царевыхъ* (Псал. 44, 6). Итакъ эти стрѣлы поражаютъ полчища демоновъ и становятся на погибель врагамъ; познавшимъ же явленіе Его и почтившимъ

Его вѣрою посылають иную благодать, ибо уязвляютъ ихъ любовію, по слову невѣсты въ Пѣсни Пѣсней, *яко уязвлена есть любовію азъ* (2, 5). И въ другомъ отношеніи оказываются они *блистаніемъ молніи оружія его*. Подъ оружіями его можно разумѣть тѣ, въ которыя повелѣваетъ и намъ самимъ облечься блаженный Павелъ, говоря: *облецытеся во вся оружія Божія*; а это суть: *броня правды, шлемъ спасенія, щитъ вѣры*, обуваніе ногъ *во уготованіе благовѣствованія мира и мечъ духовный* (Еф. 6, 11. 14—17). Эти оружія Христовы таковы, что не Его защищаютъ, напротивъ подаются достойнымъ; оружія эти блестящи и молніеносны; ибо добродѣтель блистательнѣе всего. Итакъ стрѣлы будутъ въ свѣтъ блистанія оружія твоихъ; потому что оружія будутъ блистать, будутъ просвѣщать, уча незнающихъ. У грѣхолобцевъ добродѣтель есть нѣчто безобразное и совсѣмъ не свѣтлое; у людей же знающихъ ее она блестяща и свѣтла не менѣе молніи и дѣлаетъ чловѣка извѣстнымъ повсюду. Итакъ божественные ученики были первыми, имѣющими молнію оружія твоихъ, и для другихъ будутъ въ блистаніе ея. Какъ опытные во врачебномъ искусствѣ страдающихъ главною болѣзнію и убѣгающихъ свѣта солнечныхъ лучей, для излѣченія отъ болѣзни, убѣждаютъ выдерживать силу свѣта и со всею справедливостію могутъ считаться сдѣлавшимися для нихъ какъ бы нѣкоторымъ свѣтомъ; такъ и божественные ученики, высоко почитая и цѣня добродѣтели, которыя поставлены въ числѣ оружія Христовыхъ, оказываются какъ бы нѣкоторымъ сіяніемъ свойственнаго имъ блеска или просвѣтителями другихъ.

Ст. 12. *Прещеніемъ умалиши землю, и яростію низложиши языки.*

Сими словами Пророкъ указываетъ намъ на опустошеніе оставленной страны Іудейской и на гибель живущихъ въ ней народовъ. Поелику они отвергли вѣру во Христа и возстали противъ него и убили Начальника жизни; то и преданы были на опустошеніе и объ этомъ предвозвѣстилъ имъ Исаія, говоря: *горе беззаконному: лукавая бо приключатся ему по дѣломъ рукъ его* (Иса. 3, 11).

Ст. 13. *Изшелъ еси во спасеніе людей твоихъ, спасти помазанныя твоя, вложилъ еси во главы беззаконныхъ смерть: воздвиглъ еси узы даже до выи.*

Опять повѣствуетъ намъ какъ бы о всемъ домо-строительствѣ вочеловѣченія Единороднаго. Онъ спасъ оправданныхъ вѣрою, помазанныхъ Духомъ Святымъ и сдѣлавшихся причастниками божественнаго Его естества; а тѣмъ, которые не захотѣли увѣровать въ Него, допустилъ погибнуть во грѣхахъ своихъ, о чемъ Онъ ясно говорилъ: *аминь глаголю вамъ, аще не имете вѣры, яко азъ есмь, умрете во грѣсахъ вашихъ* (Іоан. 8, 24). Итакъ *изшелъ*, говорить, какъ бы нѣкоторый царь, идущій на враговъ своихъ и вооруженный по закону войны. А цѣль его выступленія—спасеніе своихъ помазанныхъ, очевидно, помазанныхъ Духомъ Святымъ, о которыхъ древле чрезъ пророковъ заповѣдалъ, говоря: *не прикасайтесь помазаннымъ моимъ, и во пророцѣхъ моихъ не лукавьте* (1 Пар. 16, 22), — а беззаконныхъ предать смерти, которую они навлекли на свои собственныя головы. Не принявшіе оправдывающей вѣры взяты были въ плѣнъ. Посему они преданы были нерасторжимымъ узамъ и связаны цѣпями собственныхъ своихъ прегрѣшеній, и это не отчасти только, но какъ бы по всему тѣлу, даже до выи. Если же узы называются узами Христа; то никто да не смущается

этимъ; ибо случающееся съ кѣмъ-нибудь по поущенію Бога всегда приписывается Ему; такъ напр. *или будетъ зло во градъ, еже Господь не сотвори* (Амос. 3, 6)? Вѣдь не Самъ Онъ творить зло, напротивъ очень часто попускаетъ случаться ему въ грѣшныхъ городахъ. Если же подъ узами, о которыхъ здѣсь говорится, разумѣть узы въ похвальномъ смыслѣ; то и въ такомъ случаѣ мы утверждаемъ, что смерть обрушилась на главы беззаконныхъ. Богъ всяческихъ какъ бы связываетъ узами любви входящихъ къ Нему и оправданныхъ вѣрою и освященныхъ Духомъ въ полномъ соотвѣтствіи съ тѣмъ, что сказано устами пророка о потомкахъ Израиля: *азъ же связавъ Ефрема, взявъ его на мышцу мою, привлекохъ я узами любленія моего* (Осіи 11, 3. 4). Подъ *узами же до выи* здѣсь разумѣется послушаніе тѣхъ, которые преклонили предъ Нимъ выю ума и возложили на себя поистинѣ благое иго нашего Спасителя.

От. 14. *Разсыплетъ еси во изступленіи главы сильныхъ, сотрясутся въ ней.*

Слово: *изступленіе* (*ἐξοστειν*) въ богодухновенномъ Писаніи понимается въ различныхъ смыслахъ. Иногда оно означаетъ ужасъ, какъ въ томъ случаѣ, когда говорится о грѣхахъ Израиля: *ужасенъ* (*ἐξέστη*), *небо о семъ* (Іер. 2, 12) и опять: *ужасъ и страшная содѣяшася на земль* (Іер. 5, 30). Иногда же измѣненіе нравовъ и жизни отъ земнаго настроенія къ нѣкоему божественному и духовному. Такъ божественный Павелъ пишетъ нѣкоторымъ и говоритъ: *еще бо изумихомся* (*ἐξέστημεν*), *Богови: еще ли цѣломудрствуетъ, вамъ* (2 Кор. 5, 13). Какъ уклоненіе отъ постыднаго къ лучшему мы называемъ *изступленіемъ* (*ἐξοστειν*), пріятнымъ Богу; такъ и переходъ отъ добраго къ постыд-

ному мы считаемъ *изступленіемъ* дурнымъ и безславнымъ. Въ такомъ именно *изступленіи* бывшія *сильныхъ главы разстѣла еси*. Напоминаетъ несомнѣнно на вождей Израиля—книжниковъ и фарисеевъ и священнодѣйствовавшихъ по земному; ибо они дѣйствительно уклонились (*ἐξέστρασαν*) отъ правосудія и благихъ намѣреній и отъ любви къ Богу, не принявъ Сына, напротивъ убивъ Его, хотя знали и говорили: *сей есть наследникъ* (Матѳ. 21, 38). А какой именно способъ разсѣченія можно разумѣть, это вѣроятно объясняетъ божественный Давидъ, говоря Спасителю всѣхъ Богу: *раздѣли я въ животъ ихъ* (Псал. 16, 14), *ибо бысть часть Божія и уже наследія его Израиль* (Втор. 32, 9. 10). Но послѣ того какъ они нечестиво вознеистовствовали противъ Сына,—возлюбленный сталъ отверженнымъ и раздѣленнымъ, лишился упованія увѣровавшихъ, участія въ наследіи и сталъ отверженнымъ и удаленнымъ отъ лицезрѣнія, и оказался на второмъ мѣстѣ и позади язычниковъ, которые въ себѣ самихъ говорятъ слѣдующее: *благословени мы Господеви, сотворившему небо и землю* (Псал. 113, 23). *Богъ Господь и явися намъ*. Итакъ разсѣченъ былъ Израиль, и, лишившись благословенія, сталъ частию не Бога, но діавола, презрѣннѣйшею и нечистою. Потомъ говоритъ объ изступленіи, потому что *сотрясутся въ ней*, то есть падутъ; ибо что находится въ потрясеніи и сильномъ движеніи, то близко къ паденію. Плачетъ о ихъ многообразной гибели и Пророкъ, говоря: *домъ Израилевъ падеши, и нѣсть возставляющаго и* (Амос. 5, 1. 2).

Разверзутъ узды своя, яко стѣдаи нищій тай.

Весьма велика трудность пониманія сихъ словъ и по самому составу и по выраженію. Но для возможно

лучшаго разъясненія значенія мыслей скажемъ по-мѣрѣ силъ. Указавъ на состояніе, въ которомъ должны были находиться главы сильныхъ, то есть, призванныхъ управлять синагогою іудейскою, прямо обращается къ свитымъ апостоламъ, которые въ началѣ испытали много страха отъ гонителей; ибо ихъ били бичами въ санедрионѣ и повелѣвали никому не говорить о имени Христа. Но они тайно собираясь, творили молитвы къ Богу, говоря: *во истину собрашася во градъ семъ на святаго отрока твоего Исуса, его же помазал еси, Иродъ же и Понтійскій Пилатъ съ языки и людьми Израилевыми. И нынѣ, Господи, призри на прещенія ихъ* (очевидно Іудеевъ) *и даждь рабамъ твоимъ со всякимъ дерзновеніемъ глаголати слово твое* (Дѣян. 4, 27. 29). Итакъ стѣсненные страхомъ какъ бы узлою и принуждаемыя къ молчанію, стѣсненные, тайно и съ трудомъ говоря нѣкоторымъ и какъ бы уподобляясь ядущему нищему, они *разверзутъ узды своя*. Онъ какъ бы такъ говорить, что они достигнутъ непременно весьма пріятнаго для нихъ и свойственнаго имъ дерзновенія; ибо они нисколько не будутъ обращать вниманія на іудейскую синагогу. Презрѣвъ угрозы и какъ бы разорвавъ наложенную узду подобно нѣкоторымъ конямъ быстрымъ, прекраснымъ и гордымъ, они наконецъ будутъ издавать ржаніе, потому что никто уже не будетъ удерживать ихъ, и своимъ голосомъ наполнять вселенную. Нѣчто подобное говорить и божественный Исаія совершающимъ евангельскую проповѣдь: *на гору высокую възиди, благовѣстувай Сиону, возвыси крѣпостію гласъ твой, благовѣстувай Иерусалиму: возвысите, не бойтеся: се Богъ вашъ, се Господь съ крѣпостію идетъ, и мышца его со властію* (Иса. 40, 9. 10). Итакъ тѣ, которые нѣкогда были *яко нищій сныдаей тай*, то есть, не имѣли дерз-

новенія, но тайно и съ трудомъ питались вѣрою вѣрующихъ, съ радостію *разверзутъ узды своя*, какъ уже прежде сказано объ этомъ. А что вѣра спасаемыхъ есть какъ бы какая пища и для Бога и для святыхъ, это утверждаетъ и самъ Христосъ, говоря объ обращеніи Самарянъ: *азъ брашно имамъ, егоже вы не вѣсте*, и опять: *мое брашна есть, да сотворю волю пославшаго мя совершу дѣло его* (Іоан. 4, 34. 35).

Ст. 15. *И навелъ еси на море кони твоя, смущающія воды многи.*

Рѣчь опять удерживаетъ образный видъ. Упомянувъ объ удахъ, назвалъ святыхъ апостоловъ конями, на которыхъ совершаетъ путь самъ Христосъ, какъ бы пребывая въ ихъ умѣ и сердцѣ. Итакъ старается научить, что Онъ будетъ руководствовать не только Израильтянъ, но и весьма великое и безчисленное множество другихъ народовъ; ибо морю онъ уподобляетъ міръ сообразно съ тѣмъ, что поется въ псалмахъ: *сіе море великое и пространное* и далѣе (Псал. 103, 25). Водамъ многимъ уподобляетъ толпы народовъ, живущихъ по всей землѣ, а конямъ, какъ я сказалъ, святыхъ апостоловъ, которые, обходя поднебесную, устрашили и привели въ смятеніе какъ бы храпящихъ и покоющихся въ заблужденіи идолопоклонниковъ, приводя ихъ въ страхъ напоминаніемъ, что ихъ постигнетъ наказаніе и они подвергнутся возмездію чрезъ огонь, если не покаются и не познаютъ дѣйствительнаго и истиннаго Бога. Такъ божественный Павелъ, бесѣдуя съ Аѳинянами и назвавъ ихъ болѣе набожными всѣхъ другихъ, привелъ ихъ въ немалое смущеніе, присовокупивъ слѣдующее: *лѣта убо невѣдѣнія презирая Богъ нынѣ повелѣваетъ чловѣкомъ всѣмъ всюду покаяться: зане уставилъ есть день, въ оныже хоцетъ судити вселенный въ*

правдѣ, о мужъ, егоже предустави, въру пода възмъ, воскресивъ его отъ мертвыхъ (Дѣян. 17, 30. 31). И такъ вода смущаемая есть множество народовъ, живущихъ въ мірѣ; ибо они иногда уподобляются водамъ, и весьма справедливо. Впрочемъ морю подобна и жизнь человѣческая; потому что велико въ ней смятеніе событій и вверхъ и въ низъ и во всѣ стороны волненіе и движеніе. Выраженіе: *многая, вода смущаемая* можетъ относиться и къ Израилю: ибо они были однимъ народомъ, а другіе превосходили всякое число.

Ст. 16. *Сохранихся, и убояся сердце мое, отъ гласа молитвы устенъ моихъ, и видѣ трепетъ въ кости моя, и во мнѣ смятеся крѣпость моя: почію въ день скорби моея, да възду въ люди пришествія моего.*

То вниманіе, которое могли соблюдать святые пророки въ сердцѣ и умѣ своемъ въ то время, какъ Духъ святой сообщалъ имъ познаніе будущаго, они обыкновенно называютъ стражею или слухомъ. По сему и самъ Аввакумъ говорить: *на стражи моей стану* и далѣе. И другой (пророкъ говорить): *слухъ слышахъ отъ Господа, извѣстіе во языки посла* (Авд. 1); а кромѣ того и божественный Давидъ: *услышу что речетъ о мнѣ Господь Богъ* (Псал. 84, 9). На нѣчто подобное пророкъ указываетъ и теперь, говоря: *сохранихся и убояся сердце мое*; и вникалъ, говорить, въ значеніе сказаннаго, и сильно убоялся *отъ гласа молитвы устенъ моихъ*; ибо вмѣстѣ съ пѣснію онъ сотворилъ молитву къ Богу и пѣснь была у него способомъ пророчества. Но онъ страшился и думалъ не о гармоническомъ вѣщаніи, напротивъ поверженъ былъ въ горькія скорби и испытывалъ сильный страхъ, когда онъ духомъ созерцалъ имѣющее совершиться съ Израилемъ въ послѣднія вре-

мена. Но въ особенности его приводило въ смущеніе и возбуждало въ немъ страхъ, вѣроятно, одно то, чтобъ онъ не былъ оставленъ безъ вниманія во время бѣдствій и ему не пришлось бы увидѣть гибель народа, поражение смертію главъ сильныхъ, разсѣченіе ихъ во изступленіи и сотрясеніи ихъ въ ней, сообразно съ указаннымъ нами прежде смысломъ. Потомъ показывая, что исполнится видѣніе въ свое время и что предвозвѣщенное не скоро совершится и какъ бы выходя изъ тяжкой печали, говорить: *почію въ день скорби моея, да възду въ люди пришествія моего.* Я не подвергнусь, говорятъ, такимъ бѣдствіямъ, меня уже не будетъ въ сей жизни, когда наступитъ время, въ которое непременно постигнуть Израильтянъ такіа бѣдствія. Уйду, говоритъ, отсюда и переселюсь къ другому бывшему въ настоящей жизни переселенцемъ, какъ и я самъ; потому что и всѣ святые въ семъ мірѣ странники и пришельцы (Евр. 11, 13). Посему и говорятъ: *не имамы здѣ пребывающаго града, но грядущаго взыскуемъ* (—13. 14). Нѣгдѣ и Давидъ воспѣваетъ Богу всяческихъ: *ослаби ми, яко преселникъ азъ есмь у тебе и пришлецъ, якоже вси отцы мои* (Псал. 38, 13. 14). Итакъ, достойна удивленія рѣшимость святыхъ даже совсѣмъ невидѣть того, что можетъ прогнѣвлять Бога; напротивъ переселеніе изъ сего міра они считаютъ пріятнѣе самой жизни, если не соблюдалось нами то, что служить къ славѣ Божіей. Посему и божественный Павелъ сказалъ, что лучше *разрѣшиться* и съ самимъ *Христомъ быти* (Фил. 1, 23) для тѣхъ, которые пришли къ убѣжденію, что жизнь въ тѣлѣ есть пришельствіе.

Ст. 17. *Зане смоковь не плодопринесетъ, и не будетъ рода въ лозахъ: солжетъ дѣло маслинное и поля не*

сътворятъ яди: оскудѣша овцы отъ пищи и не будетъ воловъ при яслѣхъ ¹⁾).

Какъ бы на чей-либо вопросъ и на желаніе узнать, почему онъ такъ сильно хочетъ оставить эту жизнь и *взъйти въ люди пришельствія своего*, онъ съ великою предусмотрительностію прикрываетъ осужденіе синагоги Іудейской и, кажется, оплакиваетъ имѣющее случиться въ ней безплодіе и различными способами указываетъ намъ на него, говоря, что она будетъ подобна смоковницѣ, на которой не будетъ никакого плода. Такъ называлъ ее и Спаситель, когда говорилъ о ней въ притчѣ: *смоковницу имяше нѣкій въ виноградѣ своемъ всаждену*; а такъ какъ она была безплодна; то сказалъ, что ее надобно срубить, чтобъ она и земли не занимала (Лук. 13, 6. 7); а нѣкогда предъ Іерусалимомъ Онъ проклялъ смоковницу, потому что не нашелъ на ней плода: *отнынѣ, сказалъ, отъ тебя не будетъ плода во вѣкъ* (Мар. 11, 14). Сравниваетъ ее и съ виноградною лозою, не имѣющею гроздовъ; ибо она, какъ говоритъ пророкъ Исаія, *виноградъ Господа Саваова человекъ Іудинъ, новый садъ, возлюбленный, огражденіемъ оградихъ его и окопихъ, и создахъ столбъ посреди его, и предточилие ископихъ въ немъ, и ждахъ, да сотворитъ гроздіе и сотвори терніе* (Иса. 5, 2. 7). Посему, какъ говоритъ Давидъ, *озоба и въпръ отъ дубравы и уединенный дивій полде и; низложи оплотъ его, и обгимаютъ и вси мимоходящии путемъ* (Пс. 79, 13. 14). Солгало дѣло маслины, то есть опять синагоги Іудейской; ибо такимъ обра-

¹⁾ Послѣ этихъ словъ у св. Кирилла еще прибавлено: *ἐξ ἰσσεως κωνών*—чтене, весьма рѣдкое, другое: *ἐξ ἰσσεως*. Чтене это представляетъ, кажется, двойной переводъ еврейскаго $\text{בְּיַסְרֵי בְּיַסְרֵי}$ = при ясляхъ, въ стойлахъ (*ἐκίφαι-μας*) и производствомъ существительнаго отъ корня קַטַר (ср. קַטַר) — быть кроткимъ, милостивымъ и исцѣлять, собст. утишать боль отъ ранъ (Gesenius, см. Field къ эт. ч.).

вомъ указываетъ на нее и Пророкъ Іеремія, говоря: *маслину благосынну, красну зракомъ нарече Господь имя твое, ко гласу обрѣзанія ея: разгорѣся огонь въ ней, велика скорбь на тебѣ; не потребны быша вѣтви ея. И Господь силъ, уже насади тебе, глаголашъ естъ на тя зло* (Іер. 11, 16. 17). Поелику же, какъ говоритъ Пророкъ, *дѣло его солга* (ибо дѣтводительствоемые ко Христу чрезъ законъ и пророковъ не приняли вѣры); то она и была посѣчена, пали вѣтви ея, а тѣ, которые отъ дикой маслины, то есть, изъ язычниковъ, привились, и сдѣлались общниками корня и тука доброй маслины. Далѣе сравниваетъ Израиля съ полями, на которыхъ земледѣлецъ не замѣтитъ ничего необходимаго для пропитанія. Это можетъ служить яснымъ доказательствомъ крайняго бесплодія. А что терпя недостатокъ въ божественныхъ ученикахъ, они подвергнутся крайнимъ страданіямъ, это онъ пояснилъ, присовокупивъ: *оскудѣша овцы отъ пищи*, то есть, не будутъ имѣть пищи. *И не будетъ воли при ясляхъ*. Этимъ указываетъ на то, что у нихъ совсѣмъ не будетъ священнаго и избраннаго рода, то есть, потомковъ колѣна Левіина, которые, подобно воламъ уравнивая духовное гумно и удаляя покровы неясности съ ученія премудраго Моисея, предлагали другимъ въ разумѣніе какъ бы пшеничное зерно и духовную пищу. Сами же они пигались при ясляхъ десятинами и начатками, приносимыми народомъ въ благодарность. Итакъ оскудѣша отъ пищи овцы. И воли уже не были при ясляхъ, то есть, вожди и учителя другихъ; посему и божественный Павелъ слова: *не обротиши вола молотлица* (1 Тим. 5, 18) относить къ наставникамъ, ясно толкуя намъ ученіе, содержащееся въ законѣ. Говорить, что воли оскудѣли отъ исцрленія ихъ. Эти слова не ясны; но какъ

мнѣ кажется, они имѣютъ слѣдующее значеніе. По-елику по неразумію своему они нисколько не заботились получить исцѣленіе отъ Христа, хотя Онъ укрѣпляетъ слабого и оправдываетъ нечестиваго; то посему они и оскудѣли, то есть совсѣмъ ослабѣли и превратились въ ничто. Итакъ оскорбленіе Бога есть страшное дѣло и служитъ причиною крайняго безплодія; и будемъ терпѣть недостатокъ въ духовной пищѣ и вслѣдствіе этого будемъ находиться въ весьма большомъ бѣдствіи.

Ст. 19. *Азъ же о Господь возрадоуюся, возвеселюся о Бозѣ Спасъ моему, Господь Богъ мой сила моя, и учинитъ нозѣ мои на совершеніе: и на высокая возводитъ мя, еже побѣдити ми въ тѣни моей.*

Здѣсь наконецъ ясно вводится въ рѣчь лицо самаго Пророка, говорящаго это. Или можно сказать, что это слова оправданныхъ вѣрою, которые находятъ удовольствіе во Христѣ и радуются въ Немъ и Его провозглашаютъ Подателемъ свойственной имъ крѣпости, говорятъ, что въ Немъ для нихъ все возможно, какъ говоритъ божественный Павелъ: *вся могу о укрѣпляющемъ мя Исусъ Христъ* (Филип. 4, 13), а также и блаженный Давидъ нѣгдѣ поетъ: *яко похвала силы ихъ ты еси* (Псал. 88, 18). Отъ Него только одного они ожидаютъ обогатиться постоянствомъ въ благочестіи; ибо слова: *учинитъ нозѣ мои на совершеніе* конечно не что другое обозначаютъ какъ именно это. Посему издание еврейское вмѣсто: *совершеніе* (*συντελείας*) ставитъ *твердость* (*ἀσφαλῆαν*)¹⁾.

¹⁾ Сходное съ упоминаемымъ у св. Кирилла чтеніе имѣется въ вышеупомянутомъ Барбер. кодексѣ: *κατέβησας τοὺς πόδας μου ἀσφαλῆεις* (Migne, Patr. gr. t. XVI, col. 2998), — ср. евр.: сдѣлаетъ ноги мои какъ у оленя, какъ и въ нѣкот. спискахъ LXX: *ὡς ἐλάφου* или *ἐλέφου* и у Θεодорита. Различіе переводовъ объясняется тѣмъ, что въ еврейскомъ слова, означающія крѣпость и оленя имѣютъ одинаковое начертаніе: פִּי־כֶּסֶם — крѣпость, сила,

А ноги, учиненныя на твердость, на что другое могут указывать намъ, какъ не на постоянство, какъ я сказалъ, въ благочестіи, на непоколебимость въ добродѣтели, на твердость въ вѣрѣ и на любовь ко Христу? А что жизнь оправданныхъ во Христѣ не имѣетъ въ себѣ ничего земного и низкаго, но выше всего земнаго и тѣлеснаго и отличается высшимъ свойствомъ, это показываетъ говоря: *на высокая возводитъ мя*. Поистинѣ высоки въ очахъ Божіихъ достоинства евангельской жизни. А что преодолѣемъ противниковъ и побѣдимъ враговъ, славословя Его, въ этомъ убѣждаетъ, говоря: *еже побѣдити ми въ тѣси моеѣ*.

ТОЛКОВАНІЕ
на пророка Софонію.

ПРЕДСЛОВІЕ.

Софонія пророчествуеть въ Іерусалимѣ. Онъ былъ по плоти не безъизвѣстнаго рода и не принадлежалъ къ числу тѣхъ, которые имѣли обыкновеніе говорить ложь и свои слова выдавать предъ слушателями за божественныя, о которыхъ и Іезекіиль сказалъ: *лють прорицающимъ отъ сердца своего, а отнюдъ не видящимъ* (Іез. 13, 3) и самъ Богъ всяческихъ устами Іереміи: *не посылахъ пророки, а они течаху: не глаголахъ къ нимъ, и ти пророчествоваху* (Іер. 23, 21). Напротивъ, онъ былъ истинный пророкъ, передававшій глаголы изъ устъ Господа и исполненный Духа Святаго и какъ бы отъ благаго источника сердца своего изливавшій благая; ибо языкъ святыхъ не умѣеть говорить ложь. Цѣль же его пророчества состоитъ въ порицаніи бывшихъ во Іерусалимѣ двухъ колѣнъ, говорю, Іудина и Веніамінова; ибо онъ обвиняеть ихъ въ нечестіи и безбожной преданности идольскимъ заблужденіямъ и въ чрезмѣрной наклонности ко всему неблагоугодному Богу. Не безъ пользы прибавлено здѣсь и указаніе на время царствованія, въ которое онъ произнесъ это (пророчество) предъ оскорбителями (Бога), дабы

мы, изучая тогдашнее состояніе дѣлъ, уразумѣвали, почему и какъ великъ былъ гнѣвъ Божій на нихъ.

Глава I, ст. 1. *Слово Господне, еже бысть къ Софоніи сыну Хусіину, сыну Годоліину, Амориину, Езекиину, во дни Іосіа сына Амоса ¹⁾ царя Іудина.*

Итакъ (буду излагать подробно то, что полезно читателямъ) царствовалъ нѣкогда во Іерусалимѣ Езекиа, мужъ весьма преданный Богу, ревнитель благочестія, блюститель правды, врагъ заблужденія и истребитель вреднаго идолослуженія. Это ясно засвидѣтельствовало о немъ и священное Писаніе. Когда онъ царствовалъ во Іерусалимѣ, сдѣлалъ нашествіе Сеннахиримъ, владыка Ассирійскій, взявъ Самарію и переселилъ Ізраиля, то есть десять коленъ, въ горы Персовъ и Мидявъ. Но предавъ пламени не малое число городовъ царства Іудейскаго, онъ не могъ овладѣть Іерусалимомъ, находившимся подъ защитою Божіей. Потомъ послѣ смерти Езекиа царскую власть получаетъ сынъ его Манассія, который былъ такъ нечестивъ, что не оставилъ безъ исполненія ни одного вида нечестія. О немъ въ четвертой книгѣ Царствъ написано такъ: *и сотвори лукавое предъ очима Господними, и хождаше въ слѣдъ мерзостей языковъ, иже отрише Господь отъ лица сыновъ Израилевыхъ. И обратися, и созда высока, яже разори отецъ его Езекиа, и воздвиге жертвенникъ Ваалу, и сотвори дубравы, якоже сотвори Ахаавъ царь Израилевъ, и поклонися всей силъ небесной, и поработа имъ. И созда олтарь*

¹⁾ *Ἀμώς*, какъ и Алекс. код., мног. др. рук. (Holmes and Parsons) Θεοδ. Монс. (Migne, Patr. gr. t. 66. col. 449. В) и Араб (у Вальтона). Др. *Ἀμών*—Слав. Амоня Ват. код. Алекс. Грабе—Брейтин., Θεοδορίτ (ed. Sirm. II. 863. с.). Вулгата,—или *Ἀμών* въ Синайскомъ код. и LXX по Іерон и самъ Іерон. (Migne 25, 1338, В и 1340, А; ср. Sabat. ad h. loc.), соотв. Евр. Халд. Сир (у Вальт. Черіани II. 202. с) и у св. Ефрема Сирива (In Soph. у Lamy, S. Ephraemi Syri Hinni et Sermones, t. II. col. 283).

въ дому Господни, якоже рече: во Иерусалимъ положу имя мое. И сотвори олтарь всей силы небесный, на дву дворьхъ дому Господня: и сопровождаше сыны своя чрезъ огонь, и вражаше, и воливленія творяше и т. д. (4 Цар. 21, 2—6). За такія нечестивыя дѣла Манассія наконецъ вознегодовалъ Богъ и сталъ угрожать навести на Иерусалимъ гнѣвъ Свой. Написано же объ этомъ такъ: и глагола Господь рукою рабовъ своихъ пророковъ, глаголя: за сія, елика сотвори Манассія царь Иудинъ мерзости сія лукавыя, се азъ наведу злая на Иерусалимъ, и простру на Иерусалимъ мѣру Самарійскую, и предамъ ихъ въ руки враговъ ихъ (4 Цар. 21, 10—14). И угрожалъ Богъ, что Онъ наведетъ это на жителей Иерусалима въ непродолжительномъ времени. Когда же умеръ Манассія, воцарился сынъ его Амонъ, который нисколько не уступалъ отцу въ безбожной жизни, напротивъ до такой степени соперничествовалъ съ нимъ въ нечестіи, что наконецъ, кажется, даже превзошелъ его. Когда же и онъ умеръ, воцарился Иосія, сынъ его, который впрочемъ былъ подражателемъ благочестія Езекии и ревностнымъ любителемъ его нравовъ. Такъ онъ разорилъ жертвенники и капища и очистилъ божественный храмъ отъ мерзостей Манассія и повелѣлъ священнослужителямъ совершать установленное во славу Божию по закону. Кромѣ того предалъ огню колесницу солнца, изгналъ изъ Иерусалима лжепророковъ, птицагадателей, волшебниковъ и знахарей. Предавъ мечу не малое количество жрецовъ, сожегъ ихъ на жертвенникахъ идоловъ и низпровергъ жертвенникъ телицъ Вевильскихъ, который устроилъ Иеровоамъ. Поелику онъ былъ такъ преданъ Богу; то Богъ отложилъ гнѣвъ Свой и (при немъ) не привелъ въ исполненіе ни одну изъ угрозъ своихъ. Когда же умеръ и

Иосія, воцарился Иоахазъ, котораго побѣдилъ и сдѣлалъ узникомъ Фараонъ Нехао, увѣнчавъ царскою честію Иехонію, другаго сына Иосія. И когда царствовалъ сей послѣдній, въ Иудею вторгся Навуходносоръ, который, опустошивъ всю страну, взялъ Іерусалимъ, предалъ пламени божественный храмъ и отправилъ въ свою страну вмѣстѣ со священными сосудами въ качествѣ военнопленныхъ Іуду и Веніамина. Надобно знать, что Вавилонянинъ жестоко сокрушилъ и разрушилъ и города иноплеменниковъ, лежавшіе при морѣ, разумѣю Газу и Аскалонъ и другіе съ ними, — также Идумеевъ и Аммонитявъ; ибо пророческое слово воспоминаетъ и объ этомъ.

Ст. 2. 3. *Оскуднѣемъ да оскуднѣютъ* ¹⁾ *отъ лица земли, глаголетъ Господь: да оскуднѣютъ чловѣкъ и скоти, да оскуднѣютъ птицы небесныя и рыбы морскія: и изнемогутъ нечестивіи* ²⁾, *и изыму беззаконныя отъ лица земли, глаголетъ Господь.*

Здѣсь въ гиперболическихъ выраженіяхъ даетъ пророчество о томъ, что страна ихъ будетъ какъ бы совершенною пустынею и едва уже не погибаетъ

¹⁾ Слав. чит. здѣсь еще: *всѣ*, какъ Альд., мн. рук. Θεод. Мопс Θεодоритъ. Араб. (?). Вульг. согл Евр., Халд., Сир. Но, кромѣ Син. Ват. Алекс. кодд., нѣтъ въ Итал. у Кипріяна (Testim. III. 47. ed. Hartel. p. 153) и LXX Іерон. Кромѣ того им. различіе: *εκλεπτεω, εκλεπτεω* и *'εκλεπέτωσιν* (τά πτενά).

²⁾ *καὶ ἀσθενήσουσιν οἱ ἀσεβεῖς*; Слав.: да (?) изнемогутъ. Такъ еще Араб. Θεод. Мопс. Сиро—гекз. и др. мн. Но Іерон. эти слова внесены изъ Θεодотіонова перевода (они дѣйствительно не чит. у Кипр. Іос. сит. и кодд. 130 и 311), вмѣсто которыхъ Симм. чит.: *et scandala cum impiis*— *τά σκάνδαλα σὺν τοῖς ἀσεβέσιν* (код. Barb. у Field'a 86), а 5-е изданіе: *et infirmitas cum impiis*, т. е. исчезнуть или собраны будутъ (Іер. Patr. lat. t. 25, col. 1540. R). Какъ Сим. чит. Θεодоритъ (ibid). Чтеніе это соотв. Евр., Халд. и Сир. но у св. Ефр. совсѣмъ нѣтъ, какъ у Кипр. (Lamy ibid.). Вульг.: *et ruinae impiorum erunt*, и, кромѣ код. Барб. (86), въ которомъ оно стоитъ съ именемъ Симмаха, читается въ текстѣ вмѣсто *καὶ ἀσφ. οἱ ἀσφ.* въ код. 36, 238 (на полѣ) и 240. см. Field'a Origenis hexapla, t. II, p. 1012).

со всѣми обитателями ея; ибо мы конечно не скажемъ, если находимся въ здоровомъ умѣ, что Владыка всяческихъ устремляетъ гнѣвъ Свой и на бессловесныхъ животныхъ и на рыбъ и на птицъ. Напротивъ, это болѣе побуждаетъ слушателей понимать въ томъ смыслѣ, что вообще никому (изъ людей) не будетъ оказано пощады. Но какъ при потопленіи корабля вмѣстѣ съ находящимися на немъ пловцами ничто не остается, такъ и со взятіемъ Іудей ничто, говоритъ, не спасется, ни человѣкъ, ни животное, ни птица, ни рыба. Но поелику были вѣроятно въ ней такіе, которые жили согласно съ закономъ и имѣли поведеніе благопристойное и достойное удивленія; то,—дабы не показалось, что Онъ устремляетъ гнѣвъ Свой на всѣхъ сплошь и безъ разбору и губить праведнаго вмѣстѣ съ неправеднымъ и вмѣстѣ съ беззаконными и нечестивыми истребляетъ и благочестиваго,—съ этою именно цѣлью выразительно указываетъ, на кого обрушатся послѣдствія Его гнѣва; ибо сказалъ, что *изнемогутъ нечестивіи, и изымутъ беззаконныя отъ лица земли. Изнемогутъ*, падая отъ руки враговъ; *изымутся* же беззаконные, какъ умершіе и ставшіе жертвою меча, или какъ отведенные въ плѣнъ и сдѣлавшіеся рабами своихъ побѣдителей.

Но еслибы кто пожелалъ примѣнить это къ нравамъ и образу жизни людей, то подъ человѣкомъ и скотами и прочимъ онъ долженъ разумѣть людей, живущихъ по плоти и имѣющихъ земное мудрованіе, пристрастныхъ къ скоропреходящему, которымъ и божественное слово сказала: *азъ рыхъ: бози есте и сынове Вышняго вси: вы же яко чловѣцы умираете* (Псал. 81, 6. 7); ибо у святыхъ жизнь уже не человѣческая, но болѣе божественная и духовная, если истинно то,

что они *ходятъ во плоти*, живутъ же не по плоти (2 Кор. 10, 3), но имѣютъ жительство на небесахъ (Фил. 3, 20). А подь скотами онъ долженъ разумѣть живущихъ въ великомъ невѣжествѣ и медленныхъ умомъ, о которыхъ (Богъ) говоритъ устами Давида: *человѣкъ въ чести сый не разумъ* и далѣе (Псал. 48, 13) и повелѣваетъ, говоря: *не будите яко конь и мекъ* ¹⁾, *имже нѣтъ разума* (Псал. 31, 9.). Подь птицами же будемъ разумѣть людей, имѣющихъ превозносящійся и какъ бы въ воздухѣ парящій умъ, старающихся высокоумдрствовать и отвращающихся отъ смиренномудрїя (Римл. 12, 16). А таковъ всякій гордецъ и кто всецѣло преданъ грѣхамъ богоненавистой гордости. Подь рыбою же разумѣй неразумнѣйшую толпу. Рыбы суть самыя безгласныя существа. А такова и есть толпа, которая, какъ бы нѣкоторымъ моремъ будучи объята смятенїемъ жизни и питаясь соленымъ и горькимъ удовольствїемъ совершающихся въ ней дѣяній, соблюдается для сѣтей смерти и имѣетъ концемъ жизни погибель. Посему такіе *оскуднѣютъ*, когда Богъ подвергнетъ ихъ възсканїю и накажетъ ихъ, какъ ведущихъ распущенную жизнь и не перестающихъ огорчать Его.

Ст. 4—6. *И простру руку мою на Иуду, и на вся живущія во Иерусалимѣ: и изгиму отъ мѣста сего имена Ваалова и имена жреческа* ²⁾, *и поклоняющихся*

¹⁾ ἤμιονος—мулъ, лошакъ.

²⁾ Такъ Сил. Ват. Ал. код. Араб. (Вальт) и др. Но Слав. приб: *со жерцами*—*ιερωων μετὰ τῶν ιερωων* (др. *ιερωων*)—такъ Компл. Альд. (*ιερωων*), во мн. код., LXX Иерон. (sacerdotum cum sacerdotibus), Θεод. Монс. (*τὰ τῶν ιερωων μετὰ τῶν ιερωων*) Θεодоритъ (*τῶν ιερωων μ. τ. ιερωων*). Согл: Евр., Халд., Сир. (но у св. Ефрема *ibid.* совсѣмъ нѣтъ этихъ словъ), Вульг. (aedituorum cum sacerdoti bus), Ак. (*τῶν τεμενετων*), Сил. (*βεβηλων* или *βεβηλωμενων* или *μερικαμενων*), Θεод. ост. евр. слово (*τῶν χωμαρεϊμ*). Въ Сирогекс. эти слова помѣщены на полѣ (Field). Русс. имя *жрецовъ* «о священниками».

на покровѣхъ воинству небесному, и ¹⁾ кленущихся ²⁾ царемъ своимъ ³⁾, и уклоняющихся отъ Господа Бога ⁴⁾, и не щущихъ ⁵⁾ Господа, и не придерживающихся Господу.

Прикровенно сказанное поясняетъ теперь и прямо говорить, что гнѣвъ божественный постигнетъ ко-лѣно Іудино и Іерусалимъ. Говорить, что распро-стрется на него рука Его, какъ бы схватывающая и поражающая и подчиняющая ихъ тѣмъ, которые скоро ожидаются и будутъ производить опустоше-нія и ихъ, заключенныхъ въ узѣ рабства, уведутъ изъ ихъ родной страны. Но обнаруживаетъ и пре-ступленія ихъ: исчезнуть, говорить, имена Вааловы и погибнуть вмѣстѣ съ ними имена жрецовъ,—и этимъ указываетъ на то, что у нихъ было великое множество идоловъ и различные виды заблужденія. А что народъ Іудейскій будетъ истребленъ войною и доведенъ до такой малочисленности, что можетъ быть уже не будетъ произносящихъ имя Ваала, или могущихъ находиться при идольскихъ капищахъ, на это тонко намекнулъ, говоря, что истребятся имена идоловъ ихъ и жрецовъ. Слово: *имена* упот-ребляетъ вмѣсто: *память* или *слава*. Такъ толкуетъ и Соломонъ, говоря: *лучше имя доброе, нежели богат-*

¹⁾ Опуск: καὶ προσκυνοῦντας, какъ Алекс. и нѣк. кодд., Комил., Іерон. Итал., Сире-генз. имѣеть на полѣ, Араб. (какъ св. Кириллъ), Θεод. Мопс. Θεοδορίτῃς и Слав. Читаютъ согл. евр: Ват. Син. (вмѣсто *δοματα* чит: *δωλα*) Вулг. Сир. Халд.

²⁾ Опуск: τοὺς ἀνείοντας κατὰ τοῦ κυρίου καί—Слав: *кленущихся Гос-подомъ и*, какъ Ал. и др. кодд. Араб. и др. Имѣютъ: Син. Ватик. Евр. Халд. Сир. Вулг. Итал. LXX Іерон. Θεод. Мопс. и Θεοδορίτῃς.

³⁾ Такъ Син. Ват. Ал. и мн.,—другіе: τοῦ Μελοχόμ или *Μολόχ, τῆς βασιλείας αὐτοῦ* и М. съ *τον β.* на полѣ. Разночт. объясн. нарицательнымъ переводомъ собств. евр. имени языческаго идола.

⁴⁾ τοῦ Θεοῦ—такой вариантъ имѣется еще въ cod. 40 (Holmes and Par-sons) и не соотв. Евр.

⁵⁾ τοὺς ζητούντας—такъ Син. Ват. и др. мн. Но въ др. (XII. 106. 118.— и Алекс. изд. у Holm. and Pers.) и Вулг.: *ζητήσαντας*

ство многое (Пр. 22, 1). Вмѣстѣ съ жрецами и именами Ваала погибнуть, говоритъ, и поклоняющіеся на кровляхъ домовъ. А это вѣроятно были тѣ, которые имѣли обычай поклоняться лунѣ и созвѣздію медвѣдицы и прочему воинству небесному. *Изгиму*, говоритъ далѣе, и *кленущихся царемъ своимъ*. У впадшихъ въ заблужденіе былъ обычай произносить клятву небомъ и въ честь его говорить много и съ великимъ почтеніемъ восклицать: *клянусь царемъ и владыкою—солнцемъ*. И дѣлающіе это по необходимости должны удаляться отъ любви къ Богу, хотя законъ ясно говоритъ: *Господу Богу твоему поклоннися, и тому единому послужиши и именемъ его кленешися* (Втор. 6, 13). Такъ и Іеремія свидѣтельствуешь о соблюденіи этой заповѣди Моиссеевой Израильтянами; онъ говорилъ Богу, отвращая Его отъ гнѣва на нихъ: *живетъ Господь глаголютъ* (Іер. 5, 2). А подѣ *не ищущими Господа* и не пекущимися прилѣпиться къ Нему (*непридержавшимся Господа*) по всей вѣроятности должно разумѣть проводящихъ жизнь дурную и постыдную и возлюбившихъ поведеніе беззаконное; ибо ищемъ мы Бога не пространственно, а напротивъ, думаю, дѣйственно, посредствомъ истиннаго познанія, не имѣющаго въ себѣ ничего укоризненнаго, посредствомъ вѣры и справедливости, стремленія и готовности ко всему, что святымъ почитается и пріятнымъ Ему. Необходимо знать, что и это совершено было самимъ царствовавшимъ тогда во Іерусалимѣ, Іосіею говорю, при которомъ было это пророческое слово. Онъ разрушилъ жертвенники и капища и рукотворенныхъ идоловъ: предалъ мечу жрецовъ, лжепророковъ, птицегадателей. Впрочемъ, кажется, Пророкъ указываетъ совсѣмъ не настоящія дѣла и говоритъ не о томъ,

что уже совершилось, но, вѣрнѣе, предвозвѣщаетъ, что это будетъ въ послѣдствіи, что и совершено Навуходоносоромъ, такъ поступившимъ не во славу Божию, ибо почему и зачѣмъ онъ сожегъ и божественный храмъ?,—истребившимъ и сожегшимъ вмѣстѣ съ идолами и поклоняющихся имъ.

Ст. 7. *Убойтеся отъ лица Господа Бога, зане близъ день Господень, яко уготова ¹⁾ Господь жертву свою, и освяти ²⁾ званныя своя.*

Въ угрозы съ пользою вносить увѣщаніе и, устранивъ ихъ ужасными событіями, поспѣшаетъ къ предсказанію лучшаго, повелѣвая имъ внимательно взирать (это, думаю, и значить: *убойтеся*) ³⁾ на Бога всяческихъ и стремиться исправить стези жизни и немедленно обратиться къ тому, что пріятно и угодно Ему. Должно же, говорить, имъ оказаться такими *отъ лица Господа*, по сказанному устами Исаи: *измыйтеся, и чисти будете, отъимите лукавства отъ души вашихъ предъ очима моима, престаните отъ лукавствъ вашихъ* (Иса. 1, 16); ибо не одно и тоже удалить лукавство отъ взоровъ человѣческихъ и предъ лицемъ Божиимъ. Напротивъ, между этими дѣйствіями существуетъ весьма большое различіе, такъ что злой и нехорошій въ нравственномъ отношеніи человѣкъ иногда пріобрѣтаетъ славу богобоязненнаго и прикрывается именемъ добраго человѣка, не будучи такимъ на самомъ дѣлѣ. Посему Христосъ и говоритъ: *внемлите отъ тѣхъ, иже приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ, внутрь же волцы хищницы* (Матѳ. 7, 15). Таковъ тотъ, кто богобоязненъ въ глазахъ людей,

¹⁾ и ²⁾ ἡτοιμασθε... ἡγιασθε, такъ одни, но Ват.—аже, а Θεод. Мопс. и Син: ἡτοιμασθεν и ἡγιασθεν.

³⁾ ἐπιβλέπειν даи букв. подсматривать, слѣдять внимательно и осторожно,—εὐλαβεῖσθαι: держать себя осторожно, боязливо, внимательно.

но никакъ не въ очахъ Божіихъ. Но тотъ, кто истинно чистъ предъ лицомъ Божіимъ, не только во вѣѣ показываетъ свою доброту и принимаетъ видъ добраго, но и сердце имѣетъ чистое и такимъ оказывается (предъ Богомъ); ибо нѣгдѣ и Соломонъ сказалъ: *предъ очима бо суть Божіима путіе мужа, всяже теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21). Днемъ же Господнимъ называетъ время плѣненія, о которомъ и говоритъ, что оно близко, не оставляя для болѣе безопасныхъ возможности помышлять и думать въ себѣ самихъ, что будетъ нѣкая продолжительная отсрочка предвозвѣщеннаго и они избѣгутъ страданій, достигнувъ конца своей жизни; ибо по случаю предсказаній весьма скорбныхъ событій Іудеи имѣли обыкновеніе думать и говорить нѣчто подобное. Посему-то Богъ нѣгдѣ сказалъ Іезекіилю: *сыне чловѣчь, се домъ Израилевъ преогорчеваяй, глаголюще глаголютъ, видѣніе, еже сей видитъ, на дни многи, и на времена долги сей прорицаетъ, сего ради рцы къ нимъ, сія глаголетъ Господь Богъ, не продолжатся кътому вся словеса моя, яже возглаголю: яко возглаголю слово, и сотворю, глаголетъ Адонаи Господь.* (Іезек. 12, 27—28). И теперь, какъ я думаю (съ тою же цѣлію) утверждаетъ, что приблизился день Господень и готова жертва Его и освящены званые. Жертвою называетъ имѣвшее совершаться по соизволенію Его избіеніе нечестивыхъ. А зваными называетъ Халдеевъ, о которыхъ говоритъ, что они освящены, не потому, чтобы они сдѣлались святыми, но потому, что они назначены и призваны Богомъ къ сожженію Іудеи и къ истребленію безъ всякой пощады жителей ея. Нѣчто подобное говоритъ Св. Писаніе и въ другомъ мѣстѣ. Персы и Мидяне и сражавшіеся вмѣстѣ съ Киромъ были при-

званы противъ Ниневіи, — и о нихъ сказалъ Богъ: *освященни суть, и азъ веду ихъ, исполни и идутъ исполнити ярость мою радующеся, вкупъ и укоряюще* (Иса. 13, 4). И такъ въ этихъ словахъ освященіе означаетъ не отложеніе грѣховности и не полученіе Св. Духа, но какъ бы предопредѣленіе и назначеніе извѣстныхъ людей къ исполненію подобнаго какого либо дѣла.

Ст. 8. 9. *И будетъ въ день жертвы Господни, и отмишу на князи и на домъ царскій, и на вся оболченныя во одыя чуждая: и отмишу лавъ ¹⁾ на вся ²⁾ на ³⁾ предвратныя ⁴⁾ въ день той, исполняющыя домъ ⁵⁾ Господа Бога своимъ нечестіемъ ⁶⁾ и лестію.*

Существуютъ слѣдующія три учрежденія, отъ которыхъ зависитъ благосостояніе городовъ и странъ: царская власть, подчиненныя ей правительственныя должности и преславное священство. Если они пребываютъ въ хорошемъ состояніи, соотвѣтственномъ каждому изъ нихъ; то всѣ зависящія отъ нихъ дѣла находятся въ благоустроенномъ видѣ и подчиненныя благоденствуютъ. Но если они захотятъ предпочитать превратную стезю и по ней тотъ часъ же начнутъ ходить, то все придетъ въ нестроеніе и какъ бы въ опьяненіи устремится къ гибели. Какъ во время боли, поражающей тѣлесную голову, необходимо ей сочувствуютъ и соболѣзнуютъ и остальные члены; такъ и, когда начальники укло-

¹⁾ Ал. и Син код. Итал. Альд. Компл. Теод. Мопс. и Теодоритъ др. переставляютъ ἐπὶ πάντας ἐμφανῶς.

²⁾ Ват. опуск. ἐπὶ πάντας, которое чит: Ал. Син. и др. мн., Компл. Альд. Итал. Иерон. Сиро-гекз. Теод. Теодоръ Мопс. и др.

³⁾ Слав. отпускаетъ ἐπὶ (вслѣдствіе внесенія въ текстъ: вся?).

⁴⁾ τὰ προπολα — дворы, портики, — Симм: ἐπιβαίοντας (Field — по код. 86).

⁵⁾ Слав: храмъ. (Халд. и Сир. разумѣютъ дома свои и господъ своихъ).

⁶⁾ ἀσεβείας — Син. Ват. др. мн. Но Алекс. и нѣкот: ἀνομίας (код. 49 Holm. and Pars. ἀδικίας LXX Iep. impietate).

нились ко злу и страдаютъ склонностью къ порокамъ, подчиненные необходимо развращаются вмѣстѣ съ ними, ибо подчиненные обыкновенно слѣдуютъ имѣющимъ власть и увлекаются ихъ мнѣніями. Итакъ въ день, говорить, угодной Богу жертвы, то есть въ то время, когда должно быть закланіе совершавшихъ страшныя преступленія, гнѣвъ (Божій) найдеть тогда на самые, первые, отличающіеся отъ другихъ по славѣ и выдающіеся предметы. Таковы суть: домъ царя, потомъ самый близкій къ нему домъ людей, облеченныхъ славою и честію, и третій вслѣдъ за ними, болѣе другихъ получившій отъ Бога преимуществъ, домъ божественныхъ священнослужителей. Вѣдь они суть начальники и вожди народа по чину священства. Онъ сильно обвиняетъ ихъ за то, что они облекались въ одежды чуждыя, то есть дошли наконецъ до такого отвращенія ко всему божественному и до такой степени стали пренебрегать древними узаконеніями Моисея, что не соблюдали даже виѣшняго вида священства, когда опредѣленное время призывало ихъ къ совершенію священнослуженія. Посему какъ сыновья Аарона были истреблены огнемъ и ихъ преступленія и вины состояли въ томъ, что они возложили на жертвенникъ огонь чуждый (Лев. 10, 1—2): точно такимъ же образомъ, думаю, и эти, о которыхъ была рѣчь, подвергаются наказанію за то, что, пренебрегая приличествующимъ имъ благообразіемъ, не облачались по священнически, согласно съ волею законодателя; но, облачившись въ одежды чуждыя, дерзали совершать священнодѣйствія. А это служить доказательствомъ крайняго пренебреженія и полнаго неуваженія ихъ къ закону. Также и у другихъ какъ могла явиться забота о соблюденіи закона, когда у вождей народа,

не было никакого уваженія къ нему? Посему-то и говорить: *отмщу явь на предвратныя*. Этимъ Онъ хочетъ выразить слѣдующее. Часто согрѣшающаго Израиля и не слѣдующаго словамъ Пророковъ, Онъ призывалъ къ покаянiю, подобно отцу исправляя его внѣшними страданiями, иногда же касаясь и самыхъ тѣлъ ихъ. Такъ напримѣръ Онъ поражалъ полевые плоды вредоноснымъ вѣтромъ, или ниспосылалъ иногда саранчу и кузнечиковъ, или насылалъ гусеницъ или такъ называемую медвенную росу. Поражалъ же ихъ *раждеженiемъ и златеницею* (горячкою и желтухою), по слову пророка (Амосъ 4, 9). Насылая на нихъ по временамъ эти бѣдствiя, Онъ наказывалъ ихъ какъ бы сокровенно. Теперь же, говорить, *отмщу явь на предвратныя*, то есть: не тайно наведу гнѣвъ, это будетъ уже не саранча, и не медвенная роса на васъ, не тѣлесная немощь, но обнаженный и блистающiй мечъ враговъ и угрожающiй погибелью нечестиво поступившимъ противъ Меня и въ самыхъ дворахъ храма жестоко убивающiй *исполняющiя домъ Божiй своимъ нечестiемъ и лестiю*. Что же такое нечестiе и что такое лестъ? Другой пророкъ уясняетъ намъ это, говоря о Иерусалимѣ: *старыишны его на дарьхъ суждаху, и пророцы его на сребрь волхвоваху* (Мих. 3, 11); и премудрый Исаиа возстаетъ противъ него (Иерусалима) и говорить: *князи твои не покоряются, общины татемъ* и далѣе (Иса. 1, 23.).

Итакъ, священнослужителямъ божественныхъ алтарей надобно заботиться о томъ, какъ бы не подвергнуться обвиненiю въ такихъ же преступленiяхъ; ибо древнiе облачались въ подобающую священнослуженiю одежду прообразовательно. Когда же наступило время служенiя въ Духъ, то свѣтлымъ обла-

чениемъ и нѣкоторою какъ бы священнолѣпною одеждою для каждаго изъ призванныхъ къ священнослуженію да будетъ вѣра правая и непорочная, жизнь евангельская, поведеніе истинное и вполне сообразное съ закономъ, нравъ прямой и свободный отъ пристрастія къ постыднымъ прибыткамъ, помыслъ направленный къ добродѣтели и выше всего чтущій угодное Богу.

Ст. 10. *И будетъ въ день онъ, глаголетъ Господь, гласъ вопля отъ вратъ избодующихъ ¹⁾, и плачь отъ вторыхъ ²⁾ и сопленіе велие отъ холмовъ.*

Ясно описываетъ военныя бѣдствія и изображаетъ нѣкоторыхъ какъ бы падающими и погибающими и оплакивающими себя самихъ, дабы, пораженные величьемъ будущихъ бѣдствій, они рѣшились перейти къ соревнованію о лучшихъ и болѣе сообразныхъ съ закономъ дѣлахъ, и такимъ образомъ избавились бы наконецъ отъ гнѣва (божественнаго); ибо Богъ благъ и не *хочетъ смерти умирающаго, но еже обратится ему отъ пути своего и жити ему*, по слову пророка Іезекіиля (Іез. 18, 32). Вотъ въ это-то время, говоритъ, отъ однихъ воротъ *избодующихъ*, то есть закалывающихъ тѣхъ, которые попадаютъ, слышенъ будетъ грозный и страшный вопль; ибо

¹⁾ *אֶל־כַּלְיָהֶ֑ם אֲפֹרֶת־הַבָּיִתֹת*. Въ Евр. *ворота рыба* или *рыбныя* (Вульг. Сир., Халд., Ак. и др.: *אֶל־דְּבַחֵיהֶם*—Field по код. 86; ср. Іер. 1348; см. Неем. 3, 3; 12, 39; 2 Парал. 33, 14). Различіе объясняется сходнымъ начертаніемъ словъ: $\square \text{ י } \text{ ג } \text{ ה } \text{ ה}$ (ג рыба) и $\square \text{ י } \text{ ג } \text{ ה } \text{ ה}$ (отъ $\text{ג } \text{ ה } \text{ ה}$ —произзати, умерщвляти). Были также ворота овечыя, лошадиныя и др., до 13 названій. Θεοδο-ритъ у Sigm. (865, D) повидимому относитъ *אֲפֹרֶת־הַבָּיִתֹת* не къ *אֶל־כַּלְיָהֶם*, а къ *קְרָוּוּן* т. е. *φωρή κραιβής ἀποκτείνων ἐπὶ κλίης*.

²⁾ Вѣроятно во второй части города (4 Цар. 22, 14), за второю стѣною, которая шла вокругъ Офеа (2 Парал. 33, 14), почему, быть можетъ, Кямхи и называетъ ихъ $\text{כ } \text{ ה } \text{ ב } \text{ י } \text{ ג}$, между тѣмъ какъ Халд. таргумъ (у Вальт.) и Раши: $\text{כ } \text{ ה } \text{ ב } \text{ י } \text{ ג}$ —Офа или *птичныя* ворота (Levy. Wtb. ub. Taag. 2. 206). По въ таргумъ быть можетъ мы имѣемъ невѣрное чтеніе, вмѣсто двойныя см. $\text{ג } \text{ י } \text{ ג}$ *ibid*) ворота = Евр.: вторыя ворота.

всегда при взятіи городовъ вторгающіеся непріатели издають ужасные крики, приводя въ страхъ ихъ жителей и возбуждая другъ друга къ жестокости. Отъ другихъ же воротъ, говорить, будетъ раздаваться плачь и слезы, потому что осажденные будутъ тѣснить другъ друга и каждый будетъ стараться удалиться изъ города, какъ съ тонущаго корабля. *И будетъ, говорить, смиреніе велие отъ холмовъ; подъ холмами можетъ быть разумѣть верхній городъ въ Іерусалимѣ, иначе называемый Сіонъ ¹⁾*). Или же этимъ намекаетъ на нѣчто другое: во время нападеній враговъ жители всегда убѣгаютъ на вершины горъ, думая, что трудно проходимая мѣстность будетъ служить препятствіемъ врагамъ и задерживать стремительность ихъ преслѣдователей. Такъ Господь предвозвѣстилъ Іудеямъ: *егда же узрите обстоимъ Іерусалимъ вои: тогда сущи во Іудеи да бѣгутъ въ горы* (Лук. 21, 20. 21). Итакъ, когда Богъ поражаетъ и тѣхъ, кои рѣшились презрѣть Его заповѣди, требуетъ къ наказанію за грѣхи, тогда страждущимъ ничто не поможетъ,—ни весьма укрѣпленный городъ, ни не сокрушимыя твердыни стѣнъ, ни высоты горъ, и дикость скалъ, ни непроходимость мѣстности; спасаетъ ихъ только покаяніе, преклоняющее Судію на милость и смягчающее Его гнѣвъ и легко склоняющее благаго по природѣ Создателя къ свойственной Ему кротости. А лучше всего надобно всячески остерегаться, какъ бы не оскорбить Его. Но поелику природа человѣческая всегда удобопреклонна ко злу и *много согрѣшаемъ вси* (Іак. 3, 2), совсѣмъ не обладая стойкостью въ добродѣтели; то по крайней мѣрѣ обращеніемъ къ лучшему постараемся

¹⁾ Ср. 4 Пар. 22, 14; Неем. 11, 9 и loc. Флав. Antiq. XV. 11. 5. ed. Niese V. 406 сл.

исправить наши нравы и покаяніемъ своимъ да преклоняемъ къ милосердію благаго по своей природѣ, какъ я недавно сказалъ, Господа всяческихъ.

Ст. 11. *Восплачьте* ¹⁾ *живущи въ постыщенный* ²⁾, *яко уподобилася* ³⁾ *вси людие Ханаану, и* ⁴⁾ *потребишася вси величающіися серебромъ.*

Сими словами указываетъ на то, что мечъ Вавилонскій никому не окажетъ пощады и до основанія истребитъ всю Іудею. А оставшимся въ Іерусалимѣ и смогшимъ спастись (отъ нихъ) бѣгствомъ повелѣлъ оплакивать Іудею, какъ разрушенную, и славный у нихъ городъ, какъ посѣченный, — за то, что весь народъ въ немъ ревновалъ объ обычаяхъ Хананеянъ и старался усвоить себѣ ихъ нравы, — и такимъ образомъ сравнятся съ нимъ во всемъ, а даже по-

1) *θρηνησατε* въ Син. Ват. Алек. кодд. и др. Слав.: плачьте=*θρηνησατε* Альд. и во мног. поздн. рук.

2) *κατακεκομιμένην* — такъ LXX., Итал., Араб., Слав., принимая евр: *כרוב* за причастіе въ формѣ гофаль, отъ *כרוב*. Многіе принимаютъ за собственное названіе одного изъ предметствъ іерусалимскихъ, гдѣ жили Финикійскіе купцы имѣли свои лавки (ср. Зах. 14, 21). Сирскій удерживаетъ еврейское слово. Халд.: живущіе въ долинѣ Кедронъ. Имя, вѣроятно, произошло отъ положенія мѣстности въ углубленіи или котлованѣ (Такъ Мидрашъ даетъ такое же названіе Тиверіадѣ см. Furst, Lex.). Іеронимъ перев.: *plā in qua frumenta tunduntur. vas concavum*, Ак.: *Εἰς τὸν ὄλμων*—Іерон. ib. 1349. А—В., или по код. Barb. Field 86: Ак. и Сям.: *τῶν ὄλων*)—стула, толчея для зерноваго хлѣба (Притч. 27, 21). Онѣ означаетъ также: владина, пропашь, Θεοδот.: *ἐν τῷ βάθει* (Field. по код. 86 или Barb.). Наконецъ код. 68 и Альд чит: *οικουμένην* (?).

3) *ὀρωάθη* — такъ Син. Ват. Алекс. др. Итал. Іерон. и Араб. Другіе: посѣченъ, истребленъ, сокрушенъ (Халд. имѣеть оба чтенія: *כרוב*—и т. п. отъ *כרוב*—*fractus est* и *יכרוב*—Евр. *כרוב*: Levy, 1, 179 и 2, 527). Третьей переводъ: смолкъ, онѣмѣль отъ ужаса, пришелъ въ столбнякъ (Вульф.: *conticuit*, — Сир: передаетъ глаголомъ *כרוב* stupuit). Все эти значенія имѣемъ Евр.: *כרוב*

4) *καί* чит. также въ Ват. и Алекс. т., мн. рук. Компл. и Сир. (*כרוב*) отъ *כרוב* у Вальт. и Чер: и *потребнута*, — но у Св. Ефр. Сир. Lamy, II. сол. 288: *כרוב* отъ *כרוב* — и *власть*). Нѣтъ, соответственно Еврейскому, въ Син. Ват. Алек. код. и мн., у Θεод. Моис. Θεодорита, LXX Іер., Вульф., Халд. и Араб.

жалуй и превзойти ихъ и оставить назади, хотя иноплеменники Хананеи были богоненавистны, преступны и весьма преданы всему постыднѣйшему. Посему въ Св. Писаніи нѣкто подвергается такой укоризнѣ: *племя Ханане, а не Іудино* (Дан. 13, 56). А что богатство не принесетъ имъ пользы, а окажется ничтожною и хрупкою опорю, на это опять указываетъ, утверждая, что *потребишася величающіися серебромъ*, то есть обыкновенно много думающіе о себѣ по причинѣ богатства и денегъ и по этому самому чрезмерно надмевающіеся. А поелику они побѣждены были страстью къ постыднѣйшимъ прибыткамъ и преданы были ей до того, что, какъ онъ говоритъ, *наполнили домъ Божій своимъ нечестіемъ и лестію*: то по справедливости изобличаетъ богатство, какъ нѣчто безсильное и бесполезное и не могущее никого спасти. Итакъ *лучше имъ доброе, неже богатство много* по написанному (Притч 22, 1); *ибо не пользуют сокровища беззаконныхъ, правда же избавитъ отъ смерти* (Притч. 10, 2),—и поистинѣ превосходнѣе малая доля со страхомъ Божиимъ, нежели многія стяжанія съ неправдою.

Ст. 12. *И будетъ въ день той* ¹⁾, *изыщу Іерусалима съ свѣтильникомъ, и отыщу на мужи перадыщія о стражахъ своихъ: глаголющымъ* ²⁾ *въ сердцахъ своихъ: не имать блага сотворити Господь, ниже имать озлобити* ³⁾.

¹⁾ Ватик. и Син. код. LXX Иерон., Итал. (Sabat.), Θεод. Мопс., Θεодорит. и др., соотв. Евр. Вульг. и др. Слав: *въ той день*, какъ въ Алекс. код. Компл. и нѣк. рук.

²⁾ *οἱ λέγοντες*—Син. и Алекс. код. (но безъ *ἐν ταῖς καρδίαις αὐτῶν*), соотв. Евр., Халд. и Вульг. Но Ват. код: *οἱ δὲ λ.* Альд., гѣк. рук., LXX, Иер. Итал. Sab.) и Сир.: *καὶ οἱ λ.* Компл., нѣк. рук., Θεод. Мопс. и Θεодоритъ: *τοῦ ἐγροντας* (ср. Sabatier къ эт. м.).

³⁾ Св. Кир.: *οὐδ' οὐ μὴ κακώσῃ*—такъ Алекс. код. и мн. др. и *κακώσῃ* код. 106 (Holm. and Pars). Но Ват., Θεод. Мопс., Θεодоритъ: *οὐδὲ μὴ κακώσῃ*, Син. и др. Компл. и код. 26. *κακώσῃ*.

Что имѣли содѣлать враги, руководимые необузданною яростью противъ плѣнныхъ, тѣ Богъ относитъ къ собственному Своему лицу, не въ томъ смыслѣ, что Самъ Онъ будетъ совершителемъ столь постыдныхъ дѣлъ, но напротивъ въ томъ, что Онъ, по требованію правды, попуститъ совершиться надъ нечестивыми послѣдствіямъ Своего гнѣва. Истинно, поѣтому, то, что прикровенно сказалъ Соломонъ въ притчахъ: *не безъ правды бо простираются мрежи пернатыхъ. Си бо убійству приобщающеса сокровиществу ютъ себѣ злая* (Притч. 1, 17.). Между тѣмъ какъ они могли бы избѣжать наказанія и отмщенія, избравши вмѣсто зла добродѣтель, они возбуждаютъ противъ самихъ себя гнѣвъ (божественный), и, по суду людей правильно разсуждающихъ, подвергаютъ свои души добровольной гибели. Итакъ обыскивается *Іерусалимъ со свѣтильникомъ*. Нѣчто подобное пришлось испытать Іудеямъ отъ Римлянъ именно тогда, когда Іерусалимъ былъ взятъ Веспасіаномъ и Титомъ. Римляне, какъ разсказываетъ Іосифъ (Флавій), весьма подробно и трогательно изобразившій страданія Іудеевъ, послѣ поражений во время битвъ и послѣ гибели неисчислимаго множества людей въ городѣ, со свѣтильникомъ отыскивали скрывающихся въ пещерахъ и подземельяхъ и, выводя на свѣтъ, жестоко и безжалостно умерщвляли ихъ. Говоритъ, что отмститъ имъ, какъ нерадиво относившимся къ *стражбамъ своимъ*, то есть, или къ законамъ, назначеннымъ къ исполненію при извѣстномъ случаѣ, которые они нечестиво нарушали, ни во что считая сохраненіе ихъ; или въ частности *стражбами* называетъ уставы священническіе, такъ какъ отъ нихъ требовалось точное исполненіе узаконеній касательно облачений и подобаю-

щаго священнику ви́шняго вида и жертвъ, которыя не одинаковымъ способомъ приносились на жертвенникѣ. Разнообразіе въ этомъ каждый можетъ узнать изъ Писаній Моусеевыхъ. Но у нихъ нѣтъ никакого попеченія о стражбахъ, такъ какъ они дошли до такого пустословія и безразсудства, что вѣроятно думали и дерзали говорить, что Богъ всяческихъ не обращаетъ никакого вниманія на насъ и до такой степени пренебрегаетъ земными предметами, что ни добрыхъ не одобряетъ и не даетъ имъ награды въ возмездіе за ихъ добродѣтель, ни на грѣшниковъ не гнѣвается и не посылаетъ на нихъ наказаній, равносильныхъ ихъ нечестивымъ дѣламъ. Это, я думаю, означаютъ слова: *не имать благасотворити Господь, ниже имать озлобити*. Итакъ есть только случай ¹⁾, и ничего другого, о чемъ такъ много говорятъ. Но это ученіе до такой степени постыдно и ужасно, что даже и самимъ еллинскимъ мудрецамъ не нравилось и изобрѣтателя его называли безбожнымъ. Это былъ Эпикуръ, одинъ изъ прославленныхъ у нихъ за мудрость. Итакъ слѣдуетъ сказать, что *предъ очима Божиима суть пути мужа, вся же теченія его назираетъ* (Притч. 5, 21; Іовъ 31, 4) и удостоиваетъ награды дѣлателей добродѣтели, а грѣшника дѣлаетъ ненавистнымъ и *воздаетъ каждому по дѣламъ его*, по написанному (Матѹ. 26, 27). Поэтому намъ слѣдуетъ ходить путями правыми и держаться стези, угодной Владыкѣ всѣхъ Богу, и такимъ образомъ живя сообразно съ закономъ и проводя поистиннѣ превосходный образъ жизни, пріобрѣтать милость и благоволеніе у Владыки всяческихъ, и отвращаясь отъ зла не допускать Его гнѣва

¹⁾ ἀπρονοία—отсутствіе промисла.

противъ насъ, а грѣхи, совершенные вслѣдствіе лѣности и нерадѣнія исправлять покаяніемъ.

Ст. 13. *И будетъ сила ихъ въ расхищеніе, и дома ихъ въ разореніе: и созиждутъ жилища, и не имутъ пожити въ нихъ, и насадятъ винограды: и не имутъ пити вина ихъ.*

Кажется и теперь мы можемъ благовременно сказать: *не пользуютъ сокровища беззаконныхъ* (Притч. 10, 2); ибо богатство всегда скоротечно и не имѣетъ въ себѣ постоянства; но скорѣе приводитъ въ опьяненіе, склоняетъ къ боготстунничеству и имѣетъ слабяя ноги. Много же думать о немъ совсѣмъ не разумно; ибо оно отнюдь не избавитъ подпавшихъ гнѣву божественному, никого не освободитъ отъ вины, когда Богъ опредѣляетъ наказаніе и согрѣшающихъ подвергаетъ подобающему возмездію. Итакъ что же такое богатство? Оно угождаетъ только плоти, оно—слуга нечестиваго и сквернаго удовольствія, оно порождаетъ гордость и есть корень и источникъ глупости, оно доставляетъ преходящую и пустую славу, которая подобно тѣни исчезаетъ у имѣющихъ его. Истинно, что *всяка плоть сгно, и всяка слава чловѣча яко цвѣтъ травный* (Иса. 40, 6). А что совершенно бесполезна нечестивымъ забота о богатствѣ, это изъясняетъ, говоря: *и будетъ Халдеямъ въ расхищеніе сила ихъ*; ибо они дѣйствительно таковы, что къ нимъ совершенно справедливо можетъ быть отнесено сказанное въ псалмѣ: *се чловѣкъ иже не положи Бога помощника себѣ, но упова на множество богатства своего, и возможе суетою своею* (Псал. 51, 9). Хотя у нихъ и были роскошно устроенные дома,—но это уже не ихъ дома, ибо подвергнутся сожженію. Хотя у нихъ при томъ и были еще заботы о виноградникахъ, — но они не будутъ никогда пить отъ нихъ

вина, ибо уведены будутъ въ плѣнъ, оставивъ все домашнее и лишившись всего могущаго доставить радость. И на это указывалъ Самъ Богъ, устами Іереміи, говоря къ одному изъ царей Самаріи ¹⁾: *создалъ еси себѣ домъ пространенъ, и горницы широки со отверстыми окнами и своды кедровыми и росписаны червленцемъ. Еда царствовать будешь, яко ты поощриши о Ахазъ отць твоємъ, не ядятъ, ниже пѣютъ: лучше тебѣ было творити судъ и правду* (Іер. 22, 14. 15). Итакъ ни къ чему земному мы не должны привязываться, но какъ можно больше удаляться отъ скороприходящихъ удовольствій и не прибрѣтать богатства, скоропреходящаго и во время гнѣва не могущаго оказать никакой помощи имѣющимъ его; но считать за похвалу жизнь во Христѣ и достоинства добродѣтельной жизни, и всего выше ставить общеніе съ Богомъ и провозглашать и говорить: *Господи Боже силъ, блаженъ человекъ уповай на тя и къ этому присовокуплять: яко лучше день единъ во дворѣхъ твоихъ паче тысящъ: изволихъ примѣтатися въ дому Бога моего паче, неже жити ми въ селениихъ грѣшничихъ* (Псал. 83, 11. 13).

Ст. 14—16. *Яко близъ день Господень великій, близъ и скоръ зло: гласъ дне Господня горекъ и жестокъ учинися, силенъ ²⁾. День гнѣва день той, день скорби и нужды, день безгодія ³⁾ и исчезновенія, день тьмы и мрака, день облака и мглы, день трубы и вопля на грады твердыя, и на углы высокія.*

¹⁾ Должно читать: Іудей.

²⁾ *δυνατή* относить къ предыдущему *φωρή* также: Халд. Сир. (Черіани и Вальт., ср. Ефр. Сир. ед. Ламу, 2. 228). Итал. Вульг. Іерон. (къ эт. м. и на Иса. и Ефес. см. слѣд. примѣч.). Θεοδωρὶτῆ (къ эт. м.). Кассіодоръ (на Псал. 6. см. слѣд. прим.). Другіе согласуютъ съ слѣдующимъ *ἡμέρα*: Син. Ват. Алекс. Араб. (Вальт.) Θεοδ. Мопс. къ эт. м.). Слав.

³⁾ *ἡσυχία* (καὶ ἀφαισιμότης)—плохаго времени, неблагоприятности, непо-

Опять уничтожаетъ надежду у тѣхъ, которые иногда могутъ быть расположены къ мысли, что исполненіе (божественныхъ) словъ отложено будетъ на долгій срокъ. Но Онъ объявляетъ отмщеніе находящимся какъ бы при дверяхъ и военное бѣдствіе какъ бы бѣгущимъ по пятамъ. Днемъ же Господнимъ называетъ время, когда это исполнится, и наименовалъ его скорымъ, какъ имѣющій наступить безъ какого либо замедленія и имѣющій обнаружиться въ непродолжительномъ времени. Говорить, что гласъ его жестокъ и весьма силенъ, указывая этимъ, какъ думаю, на крикъ враговъ и называетъ день тотъ днемъ гнѣва и скорби *изчезновенія и безгодіе, тьмы и мрака.*

годы: такъ автор. чт. Θεοδ. Μουσ. (Migne, Patr. Gr. t. 66 col. 457. с.). Θεολογική (Opp. ed. Sirm. t. 2. p. 866. с.). Араб. (Вальт: dies defectus temporis) и Слав. Другое чтеніе *καλακωρίας* — бѣды, несчастія, (окажества): Kodd. 42, 68, др., изд. Компл. и Альд. (Акыла вмѣсто предшеств. *θλίψεως* = *πῆξ*. зѣвъ: *σομοροῦς καὶ ἄτης* по Варб. код. Migne, Patr. Gr. t. 16. col. 3000, not. ad h. 1.) Код. Сиро-гекз. (Field, Orig. Hex. t. 2. p. 1013. not 15 ad Soph. 1, 15). Итал: dies miseriae et perditionis). Вульг. (dies calamitatis et miseriae). Иерон. (ad Soph. 1, 15—16. Migne, Patr. lat. t. 25 col. 1353. B: dies miseriae et perditionis; ср. 1354. с: Sap. 1. др. см. у Sabat. ad h. 1. t. II p. 973. not: ср. Терт. въ de resurr. Carnis cap. 22 (ed. Oehler, t. 2. p. 494: ad diem Domini magni, diem irae et retributionis, diem ultimum et occultum). Въ Евр. стоятъ два однокорен. слова *קא (:) ש* и *קא ש* отъ *קאש* (Fürst, Concord. 1085 1086) или отъ *קאש* (Gesenius, Thesaurus 1370), употребляющихся въ значеніяхъ: шума отъ движенія войска, народной толпы, воды, бури), непогоды, буря (Притч. 1, 27 керн, — кер. *קאש*; Иезек. 38, 9). опустошенія, несчастія, бѣдствія и под. (Иовъ, 30, 3; Иса 10, 3; 47, 11 и др. см. въ указан. трудахъ); LXX: *ἀλώλεια* (Иса. 47, 11), *θλίψις* (Иса. 10, 3), *ὀδύνη, σνροχή, καλακωρία* *קאש* (Иовъ 30, 3—4), *ἄφρω θόρουθος* (Прит. 1, 27), *ὀστὸς* (Иезек. 38, 9) и др. (См. Fürst Conc. 1086. b и Trompius, Conc. Gr. въ Index' въ hebr.). Халдейскій употребляетъ также однокоренныя (отъ *שן*) и означенія *שן* и *קאשן* (отъ ф. итпсаъ) — день шума и смятенія — *tumultus et commotionis* (Вальт. см. Buxt. Lex. Chald. et cet. 2206—2209; Levy, Wtb. ub Targ. 1, 78 и 2, 407—408). Наконецъ въ Сирекомъ (Чер. Вальт.): *קאשן* (א) *קאשן* — то день (букв: день оный) смятенія (сущ. *קאשן* отъ глаг. *קאשן* — паазъ отъ неупотрѣд. *קאשן* commovit, agitavit, turbavit, molestiam exhibuit t sollicitudine affecit — евр. *קאשן*, Gesen. Thes. 323 ср. Cast. 669) и разрушенія (*קאשן* н. кор. *קאשן* — *corruptus, vitiatu fuit*, ср. Халд. и Евр. *קאשן*).

Въ самомъ дѣлѣ, чего неможетъ случиться съ тѣми, которые дошли до такого бѣдствія, что находились среди самыхъ ужасовъ смерти и среди самыхъ крайнихъ страданій? Когда враги овладѣваютъ городомъ, чего не можетъ случиться съ побѣжденными? Какіе ужасы остаются не испытанными? Не убиваются ли маленькіе мальчики, не повергаются ли мертвыми дѣвочки и какъ бы прежде времени исторгаются изъ земли подобно растеніямъ? Печаль какъ бы ночь и тьма какая омрачаетъ сердце плѣнныхъ, такъ что у нихъ нѣтъ ни желаній, ни мыслей; помрачая умъ каждаго какъ бы туманомъ и облаками, она не позволяетъ уразумѣть, куда нужно итти. Далѣе, можно ли сомнѣваться въ томъ, что нападеніе непріятелей будетъ невыносимо и для городовъ весьма многочудныхъ и для опытныхъ въ военномъ искусствѣ? И другимъ городамъ хотя бы они были опоясаны оградами крѣпостныхъ стѣнъ, онъ возвѣстилъ, присовокупивъ, что день Господень будетъ *днемъ трубы и вопля на грады твердыя и на углы высокія*. Крѣпкими называетъ города, изобилующіе храбрыми людьми и имѣющіе очень много людей, способныхъ къ войнѣ. *Углами же высокими* называетъ города укрѣпленные стѣнами; ибо всегда на стѣнахъ крѣпостей выдаются вверхъ углы и поднимаются въ башни, которыя выше другихъ зданій. Итакъ *страшно есть еже впасти въ руку Бога живаго* (Евр. 10, 31); Ему рѣшительно никто не можетъ воспротивиться, ибо Онъ есть Господь силъ.

Ст. 17. 18. *И оскорблю челоуьки, и пойдутъ яко слыни, зане Господеви презрѣшиша: и изліется кровь ихъ яко персть, и плоти ихъ яко лайна* ¹⁾. *И добро ихъ и злато ихъ не возможетъ изыяти ихъ въ день гнѣва*

¹⁾ Пометь, навозъ, βόλιον.

Господня, и огнемъ рвенія его поядена будетъ вся земля: зане скончаніе и тщаніе сотворитъ на вся живуцья на земли.

Смысль прочитанныхъ словъ очень ясенъ и, какъ я думаю, не нуждается ни въ какомъ словѣ для объясненія. Впрочемъ скажемъ кое что. Онъ угрожаетъ имъ чрезмѣрными бѣдствіями и помраченіемъ ума, и сейчасъ же изъясняетъ причину этого, прибавляя: *зане Господеви пригрѣшиша*. Онъ какъ бы такъ говорить: жестоко поступавшіе противъ братьевъ, необузданно нечестовали и противъ самаго Господа всяческихъ и оказались сопротивниками божественной славы. Поистинѣ, верхъ нечестія и мерзости— лишать само Божество принадлежащихъ Ему почестей и какъ бы свергать его съ божественнаго престола, возводя на него тварь и образы безсловесныхъ животныхъ. Такъ одни воздавали божескіе почести телицамъ, другіе какой-то Астартѣ и Веелфегору, иные лунѣ и звѣздамъ. Посему угрожаетъ наконецъ навести на нихъ бѣдствія войны, *скончаніе и тщаніе*. *Скончаніе* можетъ указывать на всецѣлую гибель іудейской страны, а *тщаніе* означаетъ какъ бы въ скорости и немедленно предстоящее исполненіе предвозвѣщеннаго. Слово *тщаніе* въ Писаніи часто означаетъ наступленіе смятенія. Итакъ, ужасно грѣшитъ противъ братьевъ. Если же пригрѣшенія у нѣкоторыхъ дошли до такой гнусности, что они оскорбили и самую неизрѣченную Природу; то уже никоимъ образомъ не избѣгнуть божественнаго гнѣва.

Посему достойны слезъ богоненавистные еретики, изощряющіе свой языкъ противъ Сына Божія и говорящіе, что Онъ есть тварь и меньше чѣмъ Отецъ. Какъ-бы идола какого выдумываютъ они по собственному своему произволу и повелѣваютъ ему кланяться.

Вѣдь если Сынъ по природѣ своей совсѣмъ не имѣлъ божескихъ свойствъ и сотворенъ, а между тѣмъ получаетъ поклоненіе отъ насъ и отъ святыхъ ангеловъ; то не ясно ли, что мы служимъ твари, подобно тому, какъ и чада Еллиновъ, подѣ образомъ солнца или другой какой твари выдумавшіе идола посредствомъ несвойственныхъ человѣку и суетныхъ помысловъ?

Глава II, ст. 1. 2. *Соберитесь и свяжитесь языкъ ненаказанный, прежде неже быти вамъ якоже цвѣту мимоходящу въ день ¹⁾, прежде неже прійти на вы гнѣву Господню: прежде неже прійти на вы дню ярости Господни.*

Превосходно изобразивъ суровость войны и великость имѣющаго наступить бѣдствія, Онъ опять благовременно обращаетъ рѣчь къ возбужденію въ нихъ покаянія, когда уже удобно было убѣдить ихъ, такъ какъ они, надо думать, приведены были въ страхъ. Когда зачерствѣла душа и управляется сильною склонностью къ постыдному и позорному, тогда мы нелегко приходимъ даже и къ желанію принести покаяніе, но нерѣдко насъ побуждаетъ къ этому противъ нашего желанія страхъ. Итакъ призываетъ ихъ къ общенію съ Собою. Какъ удалились они отъ Него и сдѣлались чужими для Него, полагаемъ, чрезъ то, что почитали идоловъ и предавали умъ свой на служеніе собственнымъ страстямъ; такъ и наоборотъ будемъ думать, что они какъ бы возвращаются назадъ и стремятся къ общенію съ Богомъ, рѣшившись поклоняться Ему одному и повиноваться Его установленіямъ. *Языкомъ же ненаказаннымъ* называетъ народъ Израильскій, какъ презирающій и самую древнюю

¹⁾ *ἡμέρα* (или *ἡμέρας, ἡμέραν*) чит.: Альд. Компл. вѣк. рук. LXX по Иерон. Итал. Вульг. (шль) Θεод. Мопс. и Θεодоритъ (*ἡμέρας*),—естъ и въ еврейскомъ (мякина). Нс чит.: Ватик. Син. Алекс. Халд. Сир. Араб. Изъ толкованія св. Кирилла также невидно, читалъ ли онъ это слово въ данномъ мѣстѣ,

заповѣдь и нечестиво отвергающій законъ, который руководствуетъ и можетъ приводить къ добру всякаго рода. Далѣе выказываетъ угрозу, что если они не соединятся (*связитесь*) съ Нимъ при помощи только что сказанныхъ нами средствъ, то ничѣмъ не будутъ отличатся отъ цвѣтовъ полевыхъ, быстро погибающихъ и засыхающихъ, — и непременно подвергнутся послѣдствіямъ гнѣва (божественнаго). Итакъ *дондеже время имама, да дѣлаемъ благое ко вѣмъ* (Гал. 6, 10). Пока Владыка попускаетъ намъ, будемъ творить покаяніе; соединимся съ Нимъ чрезъ освященіе и вѣру; ибо такимъ образомъ мы найдемъ защиту для себя въ день гнѣва и смоемъ съ себя нечистоту грѣховъ, прежде чѣмъ придетъ на насъ день Божій.

Ст. 3. *Взыщите Господа вси смиреннии земли: судъ содѣвайте, и правды взыщите* ¹⁾. *и отвѣщайте я, яко да покрываете въ день гнѣва Господня.*

Здѣсь ясно показываетъ, какимъ образомъ они могутъ соединиться съ Богомъ, хотя они народъ мерзкій: Онъ повелѣваетъ *взыскать Господа, содѣвать судъ и правду и отвѣщать я*. Господь ищется нами посредствомъ жажды дѣлать угодное Ему, при удаленіи всякой небрежности. Судъ же будемъ содѣвать исполняя Его божественный законъ и неукоснительно совершая добродѣтель. Также славу справедливости мы приобрѣтемъ, увѣнчанные похвалою добрыхъ дѣлъ и идя славною и непорочною стезею истиннаго благоговѣнія къ Богу и любви къ братьямъ: *исполненіе убо закона любви есть* (Рим. 13, 10).

¹⁾ Нѣкот. поздн. кодексы, Θεод. Моис. (460, В—С), Θεодоритъ (867, D), Араб. (Вальт: *insque respondete*), Итал. и LXX по Иерон. (1558, В.—Sabat. 974) и Слав. (въ скобахъ) читають: *ζητήσατε πρόσωπα και ἀποκρίνεσθε αὐτά*. Евр. (Халд. Сир. и Вулг.): *взыщите кротости, не имѣя: отвѣщайте я*.

Бъ тому, что я сказалъ, надобно, полагаю, при-
 совокупить и: *отвѣщати я*, то есть, говорить объ
 этомъ и другимъ и вразумлять братьевъ; и только
 такимъ, а не инымъ способомъ мы будемъ совер-
 шенными въ добродѣтели. Такъ и Господь сказалъ,
 что великимъ въ царствѣ небесномъ называется про-
 славившійся въ дѣлѣ и словѣ (Матѣ. 5, 19), малѣй-
 шимъ же тотъ, кто постарался научить и при томъ
 въ достаточной мѣрѣ всему должному, однакожъ не
 возвышается еще до исполненія на дѣлѣ того,
 что считаетъ самъ хорошимъ и чтò другимъ при-
 казываетъ исполнять. Нѣгдѣ Онъ оплакиваетъ и
 вождей іудейскихъ, такъ говоря: горе вамъ, что *свя-
 зуете бремена тяжка и бѣднѣ носима и возлагаете на
 чловѣки*, сами же, такъ сказать, и краемъ перста
 не прикасаетесь къ нимъ (Матѣ. 23, 4). Итакъ до-
 казательствомъ совершеннѣйшаго богопочтенія слу-
 житъ исполненіе добродѣтели и наученіе другихъ тому,
 чѣмъ они могутъ сдѣлаться славными. А что не
 останется безъ награды употребленный на это трудъ,—
 это объяснить Христовъ ученикъ, говорящій, *яко
 обратившій грѣшника отъ заблужденія пути его, спа-
 сетъ душу отъ смерти, и покрѣтитъ множество грѣховъ*
 (Іак. 5, 20). Если же кто думаетъ, что выраженіе:
отвѣщати я указываетъ на то, что слѣдуетъ прила-
 гать попеченіе *о нихъ* (т. е. о судѣ и правдѣ, со-
 держащихся въ законѣ Божиѣмъ), тотъ пусть пони-
 маетъ и такимъ образомъ ¹⁾; ибо и законъ Моисея
 относительно словесъ Божіихъ повелѣлъ: *и да глаго-
 лещи о нихъ сидѣи въ дому, и идиши путемъ, и лежа,
 и востая* (Втор. 6, 7). И Давидъ воспѣваетъ: *и поу-
 чуся во оправданіихъ твоихъ выну* (Псал. 118, 117).

¹⁾ Ср. Феод. Мопс. Феодорита и Иерон. къ эт. м. (цитаты см. предш.
 прим.).

Ст. 4. *Зане Газа расхищена будетъ, и Аскалонъ во исчезновеніе ¹⁾, и Авотъ въ полудни отвержется, и Аккаронъ искоренится.*

Опять рѣчь является домостроительною и предвозвѣщаетъ имѣющее нѣкогда совершиться въ утѣшеніе Израильтянамъ. А что это такое, объ этомъ поведутъ рѣчь. Когда Іерусалимъ былъ опустошенъ и вся іудейская страна была покорена Навуходоносомъ, сосѣдніе иноплеменническіе города злорадствовали надъ пострадавшими, смѣялись надъ подвергшимися опустошенію и приносили жертвы своимъ богамъ, какъ бы погубившимъ для всѣхъ ненавистный народъ. Дерзали также говорить о томъ, сколь бесполезнымъ на самомъ дѣлѣ оказалось для нихъ упованіе на Бога, и воображали, что сила Вавилонянъ стала могущественнѣе вышней помощи. Если же кто изъ Іудеевъ, оставивъ домъ и убѣжавъ изъ отечества во время войны, уходилъ къ сосѣднимъ народамъ въ надеждѣ найти у нихъ спасеніе; тотъ былъ въ еще худшемъ положеніи, встрѣтившись съ людьми, которые вмѣсто подобающаго состраданія къ нимъ оказывались даже болѣе жестокими чѣмъ Вавилоняне. Такъ, жалкіе, унижали они славу Божию, а къ подвергшимся бѣдствію относились жестоко и безчувственно, не только отказывая имъ въ состраданіи, но и безчеловѣчно угнетая ихъ своею жестокостію. Итакъ чтоже? Послѣ этого въ определенное время, когда Киръ наконецъ отпустилъ Израильтянъ на свободу, они возвратились изъ плѣна и, прійдя въ Іерусалимъ, начали укрѣплять городъ стѣнами, воздвигли храмъ и уже наконецъ стали утѣшать себя надеж-

¹⁾ Читается здѣсь въ Слав: *будеть*—*катаи* имѣется еще въ код. XII и нѣк. мин. у Holm. and Pars., въ Vat. и Алекс. изд., но въ другихъ, какъ и у LXX по Іерон. Итал. Вульг. Θεод. Мопс. Θεодорита—не читается.

дою на благоденствие подъ покровительствомъ Бога. Когда же узнали объ этихъ событіяхъ жители Газы, Аскалона и Азота, обитатели города, называемаго Аккаронъ,—также Моавитяне, Идумеяне, Аммонитяне и кромѣ того другіе нѣкоторые народы; то воспламенились огнемъ зависти и хотѣли помѣшать строившимъ вокругъ города стѣну и соединенными силами пошли войною противъ возвратившихся изъ плѣна. Сраженіе произошло въ долину Юсафата. Но враги побѣждены и истреблены, потому что Богъ укрѣпляетъ Израиля. Такимъ образомъ они силою захватили города изычниковъ, такъ что превратили ихъ въ пустыню и сдѣлали стойлами для стадъ. Теперь Онъ напоминаетъ объ этомъ историческомъ событіи, возвѣщающемъ сначала о возвращеніи изъ плѣна, а потомъ о будущей славѣ и побѣдѣ надъ всѣми. *Расхищена будетъ, говоритъ, Газа, пойдетъ и Аскалонъ во исчезновеніе, и Азотъ до полудни отвержется* (въ полдень выброшенъ будетъ), то есть явно, не разбойническимъ способомъ, но на виду у всѣхъ, по закону войны,—*Аккаронъ же искоренится*. Угрозу весьма тонко примѣняетъ къ значенію этого имени; ибо Аккаронъ значитъ *искорененіе*. Этому самому, говоритъ, и подвергнется онъ, какъ бы въ самомъ имени своемъ имѣющій указаніе на долженствующее постигнуть его бѣдствіе ¹⁾.

¹⁾ ἐκρίζωσις; и ἐκρίζωθῆσεται соответствуютъ еврейскимъ: ך ך ך ך — искорененіе и ך ך ך ך — искоренится (отъ ך ך ך — вырвать съ корнемъ, искоренить, LXX: ἐκτίλλειν, ἐκρίζοῡν, то же Халд. и Сир. въ ф пеаль и паель),—отъ этого глагола происходитъ и названіе Аккарона (Ges. Theol. 1061—1062: eradicatio, Auswurzelung, но Fürst въ Lex: Einbürgerung, водвореніе, поселеніе. Onomast. Vatic: Ἀκκάρων στίλωσις ἢ ἐκρίζωσις (Lagarde, Onom. Sacra, 187, 26; Migne, Patr. lat. t. 23. col. 1210), Иеронимъ въ Lib. interpr. hebr. nom. in les. Nav: eraditio (eradicatio?) tristitia vel sterilitas (Lag. 24, Migne 801), In. Amos 1, 6—8. Accaron στίλωσις, id est sterilitas, et ἐκρίζωσις, quod interpretatur eradicatio (Migne, t. 25 998. c),

Ст. 5. *Горе живущимъ на ужи* ¹⁾ *морстѣмъ, пришельцы Критскіи: слово Господне на* ²⁾ *васъ Ханаане, земле иноплеменниковъ.*

Высказавъ достаточно угрозы и предвозвѣстивъ имѣющее совершиться въ скоромъ времени съ обитателями Палестины, разумѣю жителей Газы, Аскалона, Азота и Аккарона, обращается съ такимъ же словомъ и къ жителямъ Финикіи, преимущественно же предъ другими—къ находящимся при морѣ. Посему говоритъ: *горе живущимъ на ужи морстѣмъ*. Поелику же многіе изъ городовъ Палестины находились при морѣ, то, какъ бы отличая указываемые города отъ другихъ, теперь называетъ ихъ пришельцами Критскими, чтобъ изъ этого мы поняли, что имѣются въ виду жители Финикіи. Вѣдь Критяне и жители Ливіи отдѣлялись другъ отъ друга весьма небольшимъ разстояніемъ находящагося между ними моря, такъ что, какъ говоритъ молва, съ Крита, когда оттуда дуетъ вѣтеръ, то иногда доносятся благоуханія растений и убиваютъ ливійскихъ звѣрей, пресмыкающихся, говорю, и породы ядовитыхъ. Такимъ образомъ Ливійцы и Критяне принимаются за одинъ народъ. Выселившіеся нѣкогда отсюда поселились въ Финикіи и воздвигли города, какъ безъ сомнѣнія и Каппадокійцы нѣкогда—города Палестины. Поэтому-то Богъ устами

и Soph. 1, 4: Аккаронъ, который означаетъ искорененіе, подвергнется тому, что выражаетъ своимъ названіемъ, то есть *искоренится*.... Аккаронъ означаетъ *безплодность или искорененіе*, поелику не имѣлъ никакихъ плодовъ и превратностію своего ученія искоренялъ многихъ и самъ также искоренится (ib. 1559. А. С.). Ср. Прав. Пал. Сб. вып. 37, прим. 61. Ср. Ephr. Syri Hymn et Sermones, ed. Lamu, II. 289—290: *Аккаронъ искоренится*, то есть корень (Аккаронъ производитъ онъ глаголь *акар*) стѣны и башенъ его.

¹⁾ *σχολισμα*—граница, полоса пограничная, опредѣленная капиталомъ.

²⁾ *ἐφ' ἑμας*, разнот.: *πρὸς ἑμας*.

Амоса и сказалъ: *не якоже ли сынове Эѳіопстѣи, вы есте мнѣ сынове Израилевы? глаголетъ Господь: не Израиля ли изведохъ изъ земли Египетскія, и иноплеменники изъ Каппадокіи и Суряны изъ рова* (Амос. 9, 7)? Жителей Палестины называетъ иноплеменниками, а Финикійцевъ Сурянами, о которыхъ говорить, что вывелъ ихъ изъ рова, называя ровомъ, думаю, Ливію, потому что эта страна должно быть лежить глубоко и низменна. Море у нихъ расширяется въ заливы, такъ какъ берегъ какъ бы убѣгаетъ назадъ и врѣзывается въ море, особенно въ самыхъ южныхъ мѣстностяхъ. Надобно знать, что вмѣсто: *рова* нѣкоторые толкователи читали: *Кирену* ¹⁾, откуда яснѣе открывается, что Финикіянне поселенцы Ливіянъ, такъ какъ Кирена есть самый знаменитый городъ Ливіи. Итакъ, говорить, *слово Господне на васъ, пришельцы Критянъ, или Ливійцевъ. Пришельцы* говорить вмѣсто: *поселенцы* и переселенцы. Ихъ же опять называетъ и Ханааномъ, ибо Хананеями были всѣ жители городовъ Финикіи, хотя они и были въ началѣ выходцами Критянъ. Но надобно опять за-

1) Ср. подобное же на Амоса 9, 7: должно замѣтить, что вмѣсто βόθρου іудеи читають κρηνης, а Палестинцы были выходцами Каппадокійцевъ, Сирийцы же—Киринейцевъ. Рвомъ назвали Кирену, хотя она лежитъ на очень возвышенномъ мѣстѣ, потому что она построена какъ-бы в) впадинѣ глубокой. Видъ вся Ливійская страна имѣть знадины, выдающіяся въ море. Чтеніе LXX имѣется также въ Итал. (Sabat.) и Араб. (Вальт.: et Damascenos e fova), у Θεοδωριτα (788. с) и Θεод. Мопс., новидимому принимаа за собственное: *εκ Βόθρου* и замѣчая, что нѣкоторые читають *εκ κρηνης—της*; *εἰς οὗτω λεγομένης ποτι δε λαφάν:* (Migne Patr. Gr. 66. 300). Последнее чтеніе, остааляющее еврейское קרימ безъ перемены, имѣетъ у Ефрема Сир. (Opp. Syr. t. 2 p. 276: קרימ ארם, которое, онъ ожедствляетъ съ *שרר* и *קרר*), Сир. (Чер. и Вальт.: קרימ ארם), Ак. и 5-в изд. *Από κρηνης*; чит.: Сим. (по Іерон. и код. 86), Вульг. и Халд. (ארם קרימ) Θεод.: *ἐκ τοίχων* (Ier. parietem). См. Migne, Patr. lat. 25. 1090—1091; и Field. 2. 980). Разности эти объясняются гѣмъ, что евр. קריм означать: стѣну, крѣпость, которую окружаетъ ровъ (ср. корневое קרר въ значеніи копать рыль у Gesen. Thes. 1210).

мѣтить, что другіе толкователи вмѣсто: *пришельцы Критстїи* читали: *слово Господне къ вамъ, народъ погибшїй* ¹⁾). Поелику же намъ необходимо было слѣдовать чтенію Семидесяти; то мы и привели изъ исторїи то, о чемъ рассказываетъ намъ преданіе и что запечатлѣло истинность слова пророческаго.

Ст. 6. 7. *И погублю вы отъ жилища: и будетъ Критъ пажитъ стадамъ, и ограда овцамъ. и будетъ уже морское оставшимъ дому Іудина: на нихъ* ²⁾ *пожируютъ въ домъхъ Аскалонскихъ, къ вечеру витати умутъ отъ лица сыновъ Іудиныхъ: яко приспѣти ихъ Господь Богъ ихъ, и возврати* ³⁾ *плънъ ихъ.*

Вотъ опять обращается къ нимъ съ рѣчью какъ къ изгнанникамъ и говорить какъ съ переселенцами, истинность чего засвидѣтельствовала исторїя. *Погублю, говорить, ихъ отъ жилища*, то есть отъ той

1) Вмѣсто *παροιχοι χρητῶν—ἔθνος ὀλοθρευμένον*. Иерон.: гдѣ мы переводимъ gens perditorum, LXX читаютъ advenae Cretensium; и въ еврейскомъ *gou chorethim* (גו כורתי) вмѣсто *gou* (גו), то есть *народъ*, они прочитали *gar* (גר; отъ גר), то есть *пришелецъ*,—а chorethim, что начитъ: *пошибельныхъ*, они приняли за название острова Крита. Наконецъ и Акила и пятое изданіе переводятъ: *ἔθνος ὀλεθρίου* Θεοδοτῶν: *ἔθνος ὀλεθρίου*, также Симмахъ: *ἔθνος ὀλεθρευόμενον* (Migne. Patr. lat. 25, 1360—136; Field ad h. loc. и Migne Patr. Gr. t. 16. col. 2999 3000). Вулг.: gens perditorum, халд.: כחצחשלאן יביב קמ רמ — народъ за грѣхи свои достойный *истребленя*. Чтеніе LXX имѣютъ: Сир. (Вальт. Чер.: и Ефр. къ эт. и. קמ רמ ד קחצחש — народъ Крита), Итал.: advenae Cretensium, Араб., Θεод. Моис. Θεοδωριτης. (Ср. подобное же Иса. 25, 16 у Field'a, 2.838). Первый переводъ объясняется производствомъ отъ גר. Читали ли LXX גר вмѣсто גו, остается не доказаннымъ, ибо переводъ *παροιχοι* можно объяснить и при чтенїи גו.

2) *ἐπ' αὐτοῦς*—такъ, согласно еврейскому, всѣ код. перев. и толк., кромѣ Алекс. и 40 (Parsons): *ἐπ' αὐτοῦ*. Въ Син. *εἰς αὐτοῦς*),—причемъ *εἰς* поправлено поздн. рукою на *ἐπ*, а *σ* подставлена къ *αὐτοῦ* пер. рукою.

3) *ἀπιστρέψῃ*—такъ Ватик. Алекс. Син. (*επιστρέψῃ*, поправ.: *απεσ...* 68. Альд. др.) Θεод. Моис. Θεοδор., но Ватик. текстъ: *ἀπιστρέψῃ*, Итал. и Вулг.: *avertet* (Иерон. 25, 1360) *απιστρεψεται* Коппл. (др. *επιστρέψῃ*, *απιστρεψῃ*, *επιστρεψαι*, *απιστρεψῃ*). Въ Евр. стоящее perfectum въ ф. калъ כשׁו отъ כשׁו имѣетъ и значеніе будущаго (perf. prophet. ср Халд. Сир. и Араб. у Вальт.).

земли, въ которую они поселились; города ихъ, говорятъ, дойдутъ до такого запустѣнія, что сдѣлаются пастбищемъ и стойлами для стадъ. Критомъ же называется ихнюю Финикию или живущихъ въ Финикии, какъ происшедшихъ изъ Крита, смежнаго и сосѣдняго съ Ливійцами. Въ прежнія времена они были однимъ народомъ; племена же смѣшались между собою по крови и законамъ. Я прежде ¹⁾ сказалъ, что воспламененные завистью всѣ народы соединились и холили войною противъ Иерусалима послѣ времени плѣна, но во время состоявшагося сраженія были побѣждены въ долинѣ Иосафатовой и пали нечестиво злоумышлявшіе противъ освобожденныхъ. Итакъ одержавшіе побѣду Израильтяне пасли на поляхъ иноплеменниковъ, какъ на оставшихся въ запустѣніи, и опустошенными городами Филистимлянъ то есть Палестинянъ пользовались какъ стойлами, потому что всѣ совершенно погибли жители ихъ. Итакъ *будетъ*, говорить, *уже морское*, то есть расположенные при морѣ города Палестинянъ, бывшіе нѣкогда многочисленными, страшными и трудно одолжимыми, — будутъ пастбищемъ стадъ *оставшимъ дому Иудина*. Уцѣлѣвшіе отъ плѣна и едва оставшіеся ²⁾, они однако одержали побѣду, они же *къ вечеру витати имутъ* въ городахъ Аскалона, ибо къ вечеру пастухи запираютъ въ стойлахъ стада скота. Что же это за столь великая сила? И какъ совершится то, что выше вѣроятности всякаго разума? *Яко присѣсти*, говорить, *ихъ Господь Богъ ихъ, и возврати плѣнъ ихъ*. Какъ бы такъ говорить: Онъ оставилъ гнѣвъ Свой на нихъ, простилъ имъ ихъ преступленія и вмѣстѣ съ ними ополчается, какъ и

¹⁾ Къ ст. 4.

²⁾ т. е. уцѣлѣвшій отъ плѣна остатокъ Іудеевъ.

древле съ Израильтянами, и даруетъ имъ побѣду надъ противниками и это—безъ труда. Итакъ, если Богъ отворотится отъ насъ за грѣхи, то мы подпадемъ подъ власть враговъ и никто не можетъ насъ спасти. Если же Онъ опять призритъ на насъ, когда мы стремимся къ добродѣтели и захотимъ жить по закону; то мы опять будемъ побѣждать всякаго врага и преодолевать противниковъ, въ чемъ и удостовѣрить Самъ, говоря о всякомъ праведникѣ: *яко на мя упова, и избавлю и* (Псал. 90, 14).

Ст. 8. 9. *Слышахъ поношенія Моавля, и укоризны сыновъ Аммонихъ, о нихже поношаху людѣмъ моимъ, и величашуса на предѣлы моя. Сего ради живу азъ, глаголетъ Господь силъ Богъ Израилевъ: зане Моавъ яко Содомъ будетъ, и сынове Аммони яко Гоморра, и Дамаскъ оставитъ яко стога гуменный и разоренъ во вѣкъ: и оставшии людей моихъ расхитятъ я: и оставшии ¹⁾ языка моего наслѣдятъ ихъ.*

Надъ опустошеннымъ Иерусалимомъ и подвергшимся бѣдствіямъ Израильтянами насмѣхались сосѣдніе народы: они воображали, что плѣненіе Іудей есть дѣло ихъ собственныхъ лжеименныхъ боговъ, когда какъ бы совсѣмъ ниспровергнута была и дошла какъ бы до ничтожества всегда свыше помогавшая имъ Десница очевидно надъ всѣмъ владычествующаго Бога. И ничего нѣтъ невѣроятнаго въ томъ, что нѣкоторые дошли до такого неразумія, послѣ того какъ впали въ заблужденіе, служили деревьямъ и камнямъ и не знали дѣйствительнаго и истиннаго Бсга. Итакъ, говорилъ, я услышалъ поношенія Моавитянъ и укоризны сыновъ Аммонихъ; ибо жезломъ

¹⁾ Въ обоихъ случаяхъ стоитъ одно и то же *κατάλοιποι*, почему и Слав. переводъ долженъ быть одинаковъ (т. е. вѣсто: *прочіи* въ первомъ мѣстѣ лучше поставить: *оставшии*).

ли, камнемъ ли подвергающей поношенію людей, впадшихъ въ бѣду, ничѣмъ, думаю, не отличается отъ того, кто открываетъ необузданныя свои уста на нихъ, изрыгаетъ и говоритъ такія слова, которыми, несомнѣнно, нѣкоторые доводятся до печали и скорбей и отъ которыхъ тяжесть несчастія становится еще тяжелѣе. Поелику же они оказались извергающими хульныя рѣчи противъ самой божественной славы; то посему, говоритъ, подвергшись наказанію Содомлянъ, они дойдутъ до гибели и, въ своихъ бѣдствіяхъ хотя немного являя страданія Гоморры, поздно и едва—едва чрезъ случившееся съ ними познаютъ силу наказывающаго. Дамаскъ же,—славная и знаменитая метрополия Финикіянъ, въ которой было мѣстопробываніе царей, будетъ кучей соломы, не имѣющей колосьевъ и потому утратившей всякую цѣнность и назначенной на сожженіе или на разбрасываніе. Какъ порывы вѣтровъ во все стороны разбрасываютъ кучу мякины; такъ точно и войска побѣдителей разсѣютъ повсюду жителей побѣжденныхъ городовъ, вторгаясь подобно самымъ бурнымъ вѣтрамъ. Но что исполнителемъ этихъ наказаній—нѣкогда будетъ не иной какой, а тотъ самый народъ, который подвергался бѣдствіямъ и униженію,—это показываетъ, говоря: *и оставшии людей моихъ расхитятъ я: и оставшии языка моего насладятъ ихъ; ибо оставшими народа, какъ я сказалъ прежде, Онъ называетъ спасшихся изъ плѣна, которые побѣдили язычниковъ и взявъ города иноплеменниковъ превратили ихъ въ совершенную пустыню.*

Такъ и когда Богъ всяческихъ благопромыслительно напрягаетъ силы церкви, или наводя на нее скорби, или попуская гоненія нападающихъ на нее

враговъ,—еллиновъ ли то, или нечестивыхъ сретиковъ,—никто да не насмѣхается надъ нею, но пусть ожидаетъ конца всей борьбы. Дерзко и открыто осмѣивающе иногда и едва не ругающе Христа за то, что Онъ какъ будто не защищаетъ Своихъ или безсиленъ для этого—подвергнутся бѣдствіямъ Содомлянъ и сдѣлаются пищею огня,—а кромѣ того тѣ, которыхъ они считали побѣжденными, окажутся ихъ побѣдителями.

Ст. 10. 11. *Сіе имъ за досажденіе ихъ, зане поносиши и возвеличишиася на Господа Вседержителя ¹⁾. Явленъ будетъ ²⁾ Господь на нихъ, и потребитъ вся боги языковъ земныхъ.*

Такова ихъ участь, говорить, таковъ ихъ жребій! Ибо они, жалкіе, дерзали произносить наглые слова и изрыгать хульные рѣчи противъ Самой неизрѣченной Славы и, дѣйствуя подъ вліяніемъ странной и необузданной своей дерзости, едва не возставали противъ Того, Кто превыше всего. Поелику же они усвоили собственнымъ богамъ славу всемогущества; то *явленъ будетъ Господь на нихъ*, то есть: обнаружитъ имъ собственное Свое могущество тѣмъ, что истребитъ всѣхъ ихъ боговъ; ибо разрушены и нали отъ руки Израиля ихъ капища и рукотворные идолы побѣжденныхъ народовъ дѣйствительно оказались дѣломъ руки человѣческой повсюду и во всякомъ народѣ. Итакъ гдѣ же могущество боговъ? Или какъ могли бы сласти другихъ тѣ, которые сами

¹⁾ Такъ LXX, (Син. Ват. Алекс.) Сир Араб. (Валът)—Такъ читалъ и Иеронимъ у LXX (In Soph 1362. В). Другое чтеніе *επι τον λαον Κριίου Πατογορατωρος*, Слав на поди Господа Вседержителя, —имѣется въ нѣ кот рукоп поздн, Альд Вульг у Иерон (1362 А), Θεод Монс. (464, А—В) Θεοδωριτα (869, А), — оно соответствует Евр и Халд

²⁾ *επιφανής έσται*—такъ Син (съ поправкою поздн *επιφανήςσται* и *—σται*) Алекс Копл Θεод Монс (464 В) Евс. (въ Праер. Ев) и LXX по Иерон. *manifestus erit* (1362 В). Другое чтеніе *επιφανήσεται* Слав. *явится*, — имѣется въ Ват и у Θεοδωριτα (869 D

себѣ не въ состояніи помочь? Напротивъ, это—совершенно глухое и безчувственное вещество: *идолѣ языкъ серебро и золото, длѣя рукъ человеческихъ* (Псал. 113, 12). И чтобы не употреблять болѣе такихъ выраженій, скажемъ словами Пророка: *что пользуетъ изваяное, яко изваяша е? создаша слѣпаніе, мечтаніе ложное?* (Авв. 2, 18),—или какъ говоритъ божественный Давидъ: *подобни имъ да будутъ творящии я, и вси надѣющіися на ня* (Псал. 113, 16).

И поклонятся ему кійждо отъ мѣста своего, вси острови язычестіи.

Явленъ былъ на нихъ, говоримъ, Господь, какъ истребившій всѣхъ ихъ боговъ—древле чрезъ Израильтянъ, мужественно предавшихъ огню въ городахъ иноплеменниковъ идоловъ въ капищахъ и жертвенники въ нихъ; но въ истиннѣйшемъ смыслѣ, какъ всякій можетъ видѣть, это исполнилось во время вочеловѣченія Единороднаго, когда Богъ Слово содѣлался подобнымъ намъ и явился. Посему и божественные ученики о Сущемъ отъ начала, Котораго они слушали, говорили, что они этого Самого осязали руками и видѣли своими очами (1 Іоан. I, 1). Какъ Богъ, будучи недоступенъ зрѣнію нашему, Онъ сталъ видимымъ намъ (какъ человѣкъ), о чемъ нѣгдѣ поетъ и Давидъ: *Богъ явъ пріидетъ, Богъ намъ, и не премолчитъ* (Псал. 49, 3). Когда же содѣлался видимымъ, и на земли явился, но написанному, и съ челоуки поживе (Варух. 3, 38): тогда погибли мерзкія и нечистыя полчища идоловъ. Совершенно разрушено владычество діавола; каждый изъ пришедшихъ чрезъ вѣру во Христа къ познанію истины чрезъ Него и съ Нимъ приносить поклонение Богу и Отцу съ мѣста своего¹⁾: Богъ знаемъ сталъ не

¹⁾ т е гдѣ бы кто ни находися, съ каждаго мѣста.

въ одной только Иудеѣ, но и страны и города язычниковъ, хотя бы они и отдѣлены были отъ Иудеи находящимся между ними моремъ, тѣмъ не менѣе приходятъ ко Христу, возносятъ ему молитвы, совершаютъ славословія и чтутъ Его непрестанными благословеніями. Такъ и древле *было велико имя Его* (Псал. 75, 2); нынѣ же наконецъ Онъ сдѣлался повсюду знаемъ всѣмъ: земля и море полны славою Его. И это именно было исполненіемъ пророчества: *живу азъ, глаголетъ Господь*, и далѣе (Иса. 49, 18), или: *исполнится славы Господней вся земля* (Иса. 6, 3). Итакъ *поклоняются ему*, говоритъ, *каждо отъ мѣста своего*. И законъ, предъизображая красоту церкви, построилъ у Израильтянъ древнюю ту скинію, по образцу которой и во Иерусалимѣ воздвигнуть былъ тотъ знаменитый храмъ. Божественный Моисей, или чрезъ него Самъ Богъ, повелѣлъ древнимъ, чтобы желающіе совершить религиозное поклоненіе изъ всѣхъ мѣстностей Иудеи приходили во Иерусалимъ и здѣсь приносили и жертвы и поклонялись Богу, и смерть служила наказаніемъ для прилосившихъ жертвы внѣ храма. Когда же миновало время сѣни, прекратилось служеніе въ образахъ (2 Кор. 5, 17); то мы познали Божество уже не въ образѣ и Всевышній уже не въ рукотворенныхъ храмахъ живетъ (Дѣян. 7, 48; 17, 24), но наполняетъ небо и землю и преисподнюю (Іерем. 23, 24). Посему вѣруя, что Онъ повсюду и вездѣ находится, каждый, гдѣ бы онъ ни былъ, тамъ и творить поклоненіе, какъ имѣющій вблизи себя Бога, говорящаго: *Богъ приближался азъ емь, глаголетъ Господь, а не Богъ издалеча* (Іер. 23, 23). Надобно знать, что Священное Писаніе островами иногда называетъ церкви, находящіяся въ мѣрѣ семъ какъ бы въ морѣ и окруженныя опасностями

въ немъ, какъ бы горькими водами, поражаемыя гоненіями, какъ бы сильнѣйшими волнами, но утвержденныя непоколебимо и стояція на высотѣ и не подавляемыя скорбями. Ибо чрезъ Христа церкви—непоколебимы и *врата адовы не одолѣютъ ихъ* (Матѳ. 16, 18). Посему если бы кто захотѣлъ разумѣть подъ островами церкви изъ язычниковъ, то не отступилъ бы отъ истины.

Ст. 12. *И вы мурины ¹⁾ язвены оружіемъ моимъ будете.*

Вспоминаетъ о всякомъ племени, или народѣ, воевавшемъ противъ Израиля и злословившемъ божественную славу. Итакъ отъ Іудеевъ и Аммонитянъ переходитъ къ Еѳіопамъ, или къ народамъ, живущимъ на востокѣ и обитающимъ въ странѣ, сопредѣльной съ землею Персовъ, или къ Египтянамъ, какъ сопредѣльнымъ и сосѣднимъ съ Израильтянами; а земля Египетская есть также часть Еѳіопіи. И поэтому обыкновенно Священное Писаніе рѣки Египетскія называетъ рѣками Еѳіопскими; ибо и они пьютъ воду изъ Геона, о которой Писаніе говоритъ: *сія есть окружающая всю землю Еѳіопскую* (Быт. 2, 13). Итакъ и вы, *Еѳіопы, оружіемъ моимъ язвены будете.* Мечемъ же Своимъ называетъ мечъ Іудеевъ, потому что Онъ самъ, какъ я сказалъ, наводитъ его на нечестиво поступавшихъ противъ Его славы, и противъ славы Израиля.

Но поелику богодухновенное Писаніе знаетъ и духовныхъ Еѳіоповъ; то мы скажемъ и о нихъ, не выходя изъ предѣловъ смысла объясняемыхъ словъ. Блаженный Давидъ, воспѣвая нѣгдѣ, сказалъ какъ бы обращаясь къ Господу нашему Іисусу Христу: *ты сокрушилъ еси главу змѣву, далъ еси того брашно*

¹⁾ Эѳіопы.

людemъ Евѳіопскимъ (Псал. 73, 14); но и въ другомъ мѣстѣ: *предъ нимъ припадуть Евѳіопяне, и врази его персть полизуютъ* (Псал. 71, 9). И изображаемая въ книгѣ Пѣснь Пѣсней невѣста говоритъ, въ одномъ мѣстѣ, что она и черна и прекрасна (1, 4). Итакъ подѣ Евѳіопами надобно разумѣть имѣющихъ какъ бы темный и помраченный умъ, еще непросвѣщенный и неимѣющій въ себѣ божественнаго свѣта. Но припадающіе предъ Христомъ, какъ безъ сомнѣнія и невѣста, просвѣщенные вопіяли: *и буди свѣтлость Господа Бога нашего на насъ* (Псал. 89, 17). Имѣющіе же не смываемую нечистоту и пребывающіе въ чернотѣ поѣдятъ главы змія (змій, —отступникъ— пища для нихъ) и подвергнутся мечу. Думаю, что сила этихъ словъ по преимуществу относится къ нечистымъ демонамъ, которымъ нанесъ рану Христосъ, лишивъ ихъ владычества надъ нами и вмѣстѣ съ ними сокрушивъ отца тьмы и изобрѣтателя всякаго грѣха и помрачающаго умы невѣрныхъ, дабы не возсіялъ въ нихъ свѣтъ Евангелія славы Христовой. Объ этомъ—то, думаю, сказалъ намъ и самъ премудрый Исаія: *и будетъ въ той день, наведетъ Господь мечъ святой, и великій, и крѣпкій на драконта змія бѣжаща, на драконта змія лукаваго, и убьетъ драконта* (27, 1).

Ст. 13. 14. *И простру руку мою на съверъ, и побужблю Ассиріанина, и положу ¹⁾ Ниневію во исчезновение безводно яко пустыню: и пожируютъ посредь ея*

¹⁾ ἐκτενῶ... μου ... θήσω... ἀπολω... такъ и Алекс. код. (ἐκτενῶ... μου), Альд. изд. нѣкот. поздн. руков. Араб. (Вальт.). LXX у Иерон. (въ текстѣ, 1367, С, но Ms. Reg. и въ толк. 1368, А иначе). Итал. (Sabat.). Другое чтеніе: ἐκτενεῖ... αὐτοῦ... ἀπὸ λεί... θήσω. —Слав.: простреть... свою... побужбить... положить... находимъ въ Ватик. Син. (съ поздн. попр.: ἐκτενῶ... μου и пр.), Алекс. изд. (Грабе, Брейт. и Рейнекція), у Тиховія (Reg. 4. у Sab. adh. 1.), Θεод. Мопс., Θεодорита, Иерон. (ms. Reg. и 1368, A), Вульг. Сир. (Ефр. Сир. къ эт. м.),—оно соответствуетъ Еврейскому.

стада, и вси звѣріе земніи, и хамелеоны, и ежее во гнѣздахъ ея възгнѣзятся: и звѣріе възвѣютъ въ разспллинахъ ея, и вранове во вратѣхъ ея.

Воззрю..... говорить, на жителей странъ къ востоку и сѣверу и вмѣстѣ съ другими погублю и Ассиріянь и къ опустошеннымъ городамъ присоединю и самую знаменитую Ниневію—главный городъ Халдеевъ. Она будетъ безводною, подобною непроходимымъ и ненаселеннымъ землямъ. Вѣроятно, пророческое слово опять уподобляетъ водамъ множество ея жителей. Это — обычно Священному Писанію, и посему предвозвѣщая нападеніе Ассиріянь, которое они сдѣлали на Іерусалимъ, другой изъ святыхъ Пророковъ говорилъ: *се воды восходятъ отъ сѣвера, и будутъ яко потокъ наводняющій* (Іер. 47, 2). Итакъ, когда говоритъ, что Ниневія будетъ безводною, то по моему мнѣнію это значить, что она не будетъ имѣть жителей. Далѣе увѣряетъ, что по срединѣ ея будутъ пастись стада и это, думаю, служить знакомъ всецѣлаго ея запустѣнія и полного отсутствія въ ней жителей: ибо что растетъ на поляхъ, не родится въ городѣ, и если бы въ городѣ стали произрастать травы, то это обстоятельство служило бы яснымъ доказательствомъ, что онъ совсѣмъ не имѣетъ жителей. Къ этому присовокупляетъ не малое количество и другихъ признаковъ (того же). Въ ней, говоритъ, будутъ отдыхать *вси звѣріе земніи, и хамелеоны и ежее въ гнѣздахъ възгнѣзятся*, и въ *разспллинахъ*, то есть, или въ ямахъ, или въ пещерахъ будутъ выть дикіе звѣри и въ башняхъ надъ вратами ея будутъ жить вороны. Для всякаго здравомыслящаго человѣка не подлежитъ сомнѣнію, что ни ежи не живутъ въ домахъ, ни звѣри не избираютъ мѣста ночлега для себя среди города и ночные

вороны не охотно живутъ въ воротахъ его, если въ эгихъ мѣстахъ нѣтъ полнаго и весьма пріятнаго спокойствія для существъ съ такою природою; потому что звѣри и другія животныя, о которыхъ идетъ рѣчь, не любятъ жить вмѣстѣ съ людьми, но (ищутъ такихъ мѣстъ), гдѣ были бы возможны большое уединеніе и совершенно спокойная для нихъ жизнь и гдѣ обширная пустыня какъ бы доставляетъ имъ безопасность и избавляетъ ихъ отъ всякаго страха.

А если къ этому надобно присоветовать еще что нибудь, то мы должны охранять свое сердце и всѣми силами остерегаться, какъ бы чѣмъ нибудь не оскорбить Бога, чтобы лишившись всякой добродѣтели не сдѣлаться намъ жилищемъ злыхъ и не укротимыхъ звѣрей, говорю, нечистыхъ духовъ. А это, думаю, и есть то, что прекрасно и премудро устами Іереми сказано было Израилю: *немоцію и лзвою накажешися Іерусалиме, да не отступитъ душа моя отъ тебе, да не сотворю ты непроходную землю необитаемую*; если всецѣло овладѣютъ умомъ и сердцемъ отвратительныя и нечистыя страсти, и какъ бы нѣкіе звѣри поселятся въ ней; то вмѣстѣ съ ними вторгнется въ нихъ и сама дикая толпа нечистыхъ духовъ.

Ст. 15. *Зане¹⁾ кедръ возмошеніе²⁾ ея. Сей градъ презорливый, живяи на уюваніи. глаголюи въ сердци сво-*

¹⁾ Относятся къ предъид. стиху (нѣкот. оканчиваютъ и главу) въ предъидущемъ примѣчаніи указанные источники.

²⁾ Такъ (*ἀνάστυμα*) Вал. Син., Итал. Тих. (Sab.). LXX Іерон. Араб. Θεод. Мопс. Θεодоритъ. Др. чт.: *ἀνάστυ(μ)μα* — вѣнецъ, вѣнчаніе, — имѣется въ Алекс. Код. и Комплют. Полиг. (и *ανταλλαγμα* код. XII Pars.). Соответствующій Евр. текстъ: אַרְיֵה קַרְיָה ב' обычно переводятъ такъ: потому что кедровую обшивку (принимая женское אַרְיֵה) въ собирает. смыслѣ отъ мужскаго אַרְיֵה — Fürst, Gesenius др., — Кимхи, Сир. перев. у Вальт. и Чер., также переводчикъ Евр. у Вальт. принимаютъ конечное אַ за суффиксъ: sedrus ejus) обнажилъ (Богъ или врагъ), т. е. снялъ, сорвалъ; такъ Халд.: и обшивку (אֲרִיָּה לֵבָבִי Levy, Wtb. üb Targ. I, 301) сорвали (разло-

емъ: азъ есмь, и нѣсть по мнѣ еще, како бысть во изчезновеніе, нажить звъремъ? всякъ проходій ') сквозь его позыждѣтъ, и воздвигнетъ руку свои.

Здѣсь подвергается порицанію Ниневія, какъ привыкшая всегда много думать о себѣ, какъ гордая и надменная. И по истинѣ она была такова, — весьма презрительно относилась ко всякому народу, ко всякому государству и даже совѣмъ мало удостоивала вниманіемъ государство Римское. Объ этомъ засвидѣтельствовавъ и пророкъ Аввакумъ, говоря о царѣ Ассирійскомъ: *и той надъ царми посмѣется, и мучители играніе его, и той надъ всякою твердылю поругается* (Авв. 1, 10). А что столица Халдеевъ была крайне надменна, превозносилась чрезмѣрно и доходила въ этомъ отношеніи даже до необузданности, на это указываетъ, уподобляя ее высотѣ кедра и называя ее презрительницею. Прямое и несомнѣнное подтвержденіе этого ты найдешь въ словахъ, сказанныхъ Рапсакомъ. Когда онъ пришелъ въ Іудею, то обращаясь къ находившимся на стѣнѣ Іерусалимской злословилъ Высочайшую Славу; ибо говорилъ: *сія глаголетъ царь: да не прельщаетъ васъ Езекиа словеса, которыя не возмогутъ избавити васъ: и да не глаголетъ вамъ Езекиа, яко избавитъ вы Богъ;*

мали, разбросали כרסו—Levy ib. 2. 193). Сирскій, хотя и согласенъ въ переводѣ перваго и послѣдняго словъ: כרסו (Чер.: כרסו, тоже Халд.): *поелику*,—и אהפריס (ethrali отъ פריס, какъ Халд. פריס *обнаженъ, открытъ*; но среднее слово переводить сирскимъ: קרע *корень ея* (Ges. допуск. поправку: קרע=кедръ ея—Thes. 148). Ефр. къ эт. м.: и опустошеніе во вратахъ его. Іеронимъ (и Вулг.): уменьшу силу ея, читал ארוה (отъ רה, ср. Соф. 2, 11) и ערה. Нако пецъ LXX (Итал. и Араб.): τὸ ἀνάστημα αὐτῆς объясняется или производствомъ отъ פרה (Furst, Conc. 862) или, быть можетъ, чтеніемъ: פרה.

³⁾ Чит. *παρορροόμενος*, какъ Ватик. Син., LXX по Іер., Вулг., Итал. и Тихон. (у Sab.: transit). Др. чт. *παρορροόμενος* въ Ал. у Θεод. Μονε. Θεοδोरита, Слав: мимоходій, — въ нѣк.: ὁ παρορροόμενος.

и не много послѣ: *еда избавиши бози язычестѣм, кій-ждо стѣгну свою отъ руки царя Ассирійска?* (Иса. 36, 14, 18). Итакъ вотъ городъ, пренебрежительно относящійся къ другимъ и слишкомъ много думающій о себѣ, и говорющій: *Я существую и не будетъ послъ меня еще (никого)*. Поелику онъ столь постыдную и проклятую надменность думаетъ ставить въ высокую похвалу себѣ: то онъ напослѣдокъ дойдетъ до такого бѣдственнаго состоянія, что о немъ надобно будетъ сказать: *како бысть во исчезновеніе, пажитъ зепремъ?* Слово: *како* выражаетъ не вопросъ и желаніе узнать о чемъ либо, но удивленіе неожиданностью (событія); ибо великія и неожиданныя бѣдствія вызываютъ удивленіе и очевидцевъ ихъ или узнавшихъ о нихъ обыкновенно поражаютъ изумленіемъ. Такъ всякій и надъ ней *позвиждетъ* (посвиститъ) и *воздвигнетъ руцъ свои*, ударяя, какъ я думаю, ихъ одну о другую и хлопая отъ удивленія, и издавая изъ устъ звукъ, состоящій въ свистѣ, а не въ членораздѣльной рѣчи. Прекрасно изображаетъ намъ и чрезъ это человѣка, какъ бы пораженнаго изумленіемъ при видѣ неожиданныхъ бѣдствій. Итакъ подлинно *гордымъ Богъ противится* (Иак. 4, 6), и я утверждаю, что мудро и достойно вниманія наставленіе: *не возносися, да не падеши* (Сир. 1, 30), и опять: *уже высокъ творитъ свой домъ, ищетъ сокрушенія* (Притч. 17, 16). Какъ зданія, поднимающіяся слишкомъ и безмѣрно высоко болѣе способны къ паденію и возбуждаютъ весьма большое опасеніе, какъ бы они не разрушились сами собою; такъ и душа человѣка, вслѣдствіе суетности помысловъ дошедшая до гордости, становится слабою, неустойчивою и склонною къ паденію. А если же что либо совершается по волѣ Бога, тогда уже ничто не можетъ задержать.

Глава III, ст. 1. *О сѣтлѣмъ и избавленнѣмъ граде, голубице* ¹⁾.

Почему же, говорить, всецѣло лишился чести, сдѣлался жалкимъ и подвергся плѣну столь славный и знаменитый городъ, владычествовавшій надъ всякимъ народомъ, легко побѣждавшій противниковъ своихъ, всегда суровый и неодолимый для желающихъ противодѣйствовать ему и вооруженныхъ по правиламъ военнаго искусства? — городъ, многими знаменіями и чудесами избавленный отъ Египетскаго рабства и высвободившій свою выю изъ подъ невыносимаго ига, ради котораго рѣки превратились въ кровь, градъ и тьма поражали землю Египетскую, за который вооружилось и море, поражая преслѣдователей, — и сверхъ того совершилось множество другихъ достойныхъ удивленія дѣлъ? *О граде голубице*, то есть, прекраснѣйшій городъ. Богодухновенное Писаніе для обозначенія благообразія всегда употребляетъ эту птицу. Такъ напр. и женихъ же-

¹⁾ Русск.: *горе городу нечистому и оскверненному, притѣснителю*, — объясняется, частью различнымъ чтеніемъ, частью различнымъ производствомъ словъ соотв. Евр. текста (См. Knabenb., 153—154). Последній терминъ קָרַיִ (קָ) можно принимать: 1. за причастіе гл. קָרַיִ жестокий притѣснитель (такъ новые и, повид., халд.); 2., за нарицат. голубь (LXX, Итал. Вульг. Араб); и 3., за собств. имя Іоны пророка (Сир.: קָרַיִ יוֹנָה קָרַיִ יוֹנָה = городъ Іоны — Ниневія, Ефр. Сир. къ эт. м.: горе тебѣ, городъ славный и извѣстный, прославившійся войнами Немрода охотника, некогда освобожденный (отъ намазанія) чрезъ проповідь Іоны (1.аму, 2.293—294); Сир.: городъ славный и освобожденный, городъ Іоны. По Θεодотиѣ совсѣмъ иначе: ἀνότος (?). Ср. Θεод. Мопс. 466—467 и Иерон. къ эт. м.), — даже Греція = Ιαβαν = Іона (Иерон. 1372—1373). Θεодоритъ толкуетъ какъ св. Кириллъ (871). LXX и Сир. (Ελεφανής — славный) производить евр. קָרַיִ מִן повидому отъ קָרַיִ, принимая за причастіе гофаль) Іеронимъ читаетъ קָרַיִ (provocatrix civitas, quod significantius hebraice dicitur *תַּרְגָּו*, id est *παροικισμένη* (1373. A), Θεодотиѣ: ἀδελτοῦ (отъ глагола קָרַיִ = קָרַיִ — ср. Fürst и Gesen.) у Fiodd'a. Второе же свр. слово קָרַיִ во всехъ производится согласно LXX отъ קָרַיִ (прич. лифаль можетъ быть переведено и *освобожденный*, и (въ несоб. значеніи) *оскверненный*, *нечастый*).

даль почтить изображаемую въ Пѣсни Пѣсней невѣсту, называя ее голубицею: *возстани, говоритъ, ближняя моя, добрая моя, голубице моя* (Пѣсн. П. 2, 10). Иерусалимъ же былъ весьма прекрасенъ потому конечно, что сіялъ свѣтомъ божественнаго закона и оказался украшеннымъ достоинствами священства, творилъ правду и поклонялся дѣйствительному Богу и Ему совершалъ служеніе. Это—духовная красота. Но можешь понимать иначе названіе Иерусалима голубицею. Эта птица, хотя бы кто унесъ ее весьма далеко отъ прелюбезнаго ей гнѣзда, какъ только найдетъ удобное время для полета, обыкновенно опять возвращается домой и прилетаетъ въ свои родныя мѣста. Это, какъ мы узнаемъ, было и съ самимъ Иерусалимомъ. Имѣя унаслѣдованное отъ праотцевъ благочестіе, онъ ушелъ въ Египетъ. Отойдя какъ бы отъ служенія отцевъ, онъ тамъ поклоняется идоламъ. Но былъ призванъ Моусеемъ и улетѣлъ нѣкоторымъ образомъ отъ заблужденія египетскаго, возвратившись къ Богу. Что же однако, говоритъ, было причиною того, что *избавленный* опять всецѣло былъ плѣненъ и покоренъ другими?

Ст. 2. *Не услыша гласа.*

На горѣ Синаѣ онъ слышалъ Бога, Который говорилъ: *слыши Израилю: Господь Богъ твой Господь единъ есть. Не сотвори себѣ кумира, ни всякаго подобія, елика на небеси горѣ, елика на земли низу, и елика въ водахъ подзъ землею* (Втор. 6, 4. Исх. 20, 4). Но преступивъ эту заповѣдь, онъ безразсудно впалъ въ многобожное заблужденіе. Такимъ образомъ *не услыша гласа*, или бывшаго къ нему на горѣ Синаѣ,—или же подзъ гласомъ будетъ разумѣть вразумленіе.

Не пріялъ наказанія.

Пренебрежительно отнесшись къ воспитывающему

закону и приводящему къ правдѣ, онъ обратился къ ученіямъ и заповѣдямъ человѣческимъ и слѣдуя своимъ собственнымъ мнѣніямъ, оказался вдали отъ пути праваго и остался ненаученнымъ и лишеннымъ божественныхъ наставленій (Иса. 29, 13; Тит. 1, 14).

На Господа не упова.

Такъ какъ приближалась война и битва и угрожали опасности, то ему надлежало подражать благочестію предковъ, возлагать упованіе на единого спасающаго Бога, а онъ *Египта моляше, и во Ассирианы отвидоша* (Осіи 7, 11), нанималъ себѣ на помощь Сирійцевъ или Аравійцевъ, какъ бы безчестя божественное могущество.

И къ Богу своему не приближися.

А приближаемся мы къ Богу посредствомъ всякаго благонравія и рѣшимости совершать угодное Ему. Приближаемся къ Нему и инымъ способомъ, именно вѣруя, что Онъ есть единый дѣйствительный и истинный Богъ и Царь всѣческихъ и Творецъ и совершенно не признавая никого другого кромѣ Него.

Ст. 3. *Князи его въ немъ, яко львы рыкающе.*

Перечисляетъ преступленія и приводитъ причины, которыя подвигли Его и возбудили къ справедливому гнѣву, чтобы наконецъ обнаружилось, что Онъ по правдѣ наказываетъ нечестивыхъ и дошедшихъ до такого развращенія, что это стало какъ бы уже не выносимымъ и для самаго Бога. Итакъ, говорить, были князи его, яко львы. Что же дѣлаютъ эти? Когда голодъ раздражаетъ ихъ и побуждаетъ ихъ искать нищи, они бѣгаютъ по горамъ и долинамъ, издавая нѣкое весьма ужасное и дикое рыканіе; и если увидятъ гдѣ что либо годное для нищи, то, оглашая воздухъ рыканіемъ какъ бы громомъ, наводятъ такой ужасъ, что все повидимому цѣпенѣетъ отъ страха и какъ

бы опутанное сѣтими ожидаетъ истребителя. Точно также поступали и нѣкоторые изъ вождей Израильскихъ, когда смертною казнію, назначенною въ законѣ преступникамъ, они угрожали иногда и тѣмъ, которые ни въ чемъ не согрѣшили, если бы послѣдніе не захотѣли дѣлать угоднаго и пріятнаго имъ, — и когда дозволяли это другимъ обвинителямъ или лещали самихъ судей собственныхъ ихъ имуществъ. Въ тѣхъ же преступленіяхъ Онъ обвиняетъ ихъ и чрезъ другого изъ пророковъ—Михея, говоря такъ: *быша помышляюще труды, и дѣлающе злая на ложахъ своихъ, и купно со днемъ совершаху тая: понеже не воздвигоша къ Богу рукъ своихъ: и желеху селъ, и грабляху сиротъ, и дома отгимаху, и расхищашу мужа и домъ его, и мужа и наслѣдіе его* (Мих. 2, 1—3).

Такъ и изобрѣтатели ересей какъ бы рыкаютъ противъ тѣхъ, которые избрали жизнь въ простой вѣрѣ, — открывая свои богоненавистныя уста, они какъ бы пожираютъ невѣдущихъ людей, чѣмъ дѣлаютъ ихъ еще болѣе невѣжественными и внушаютъ имъ пустыя и развращенныя мысли. Баснослови же такимъ образомъ они и другихъ склоняютъ принимать то, что ими самими считается за хорошее, такъ что уловленные ими въ сѣти представляются какъ бы уже умершими и немногимъ отличающимися отъ безчувственныхъ камней. Къ нимъ всякій можетъ и весьма справедливо воззвать: *востани спяй, и воскресни отъ мертвыхъ, и освѣтитъ тя Христосъ* (Еф. 5, 14). Впрочемъ, какъ говоритъ блаженный Давидъ, *Богъ сокрушитъ зубы ихъ во устьяхъ ихъ: членовныя львовъ сокрушилъ естъ Господь* (Псал. 57, 7).

Судіи егѡ яко волцы Аравійстїи¹⁾, не оставляху наустро.

¹⁾ Чит. џ 7 2, какъ Итал. Араб. Θεοδ. Моис. Θεοδоритъ и Θεοφил. (на Аввак. 1, 8), — др. чт: џ 7 2 — вечерніе: Масор. Иерон. Сир. Халд. Симм. и Ак. у Авв. 1, 8. Ефр. Сир.

Говорятъ, что Аравійскіе волки превосходятъ всеѣхъ звѣрей жестокостію, страдаютъ ненасытною жадностію, такъ быстры на бѣгу, что легко убѣгаютъ отъ всякаго преслѣдованія. Поэтому въ одномъ мѣстѣ и чрезъ другаго пророка сказалъ о коняхъ вавилонскихъ, что они *быстрѣ волковъ аравійскихъ* (Авак. 1, 8). И такъ адчностію волковъ онъ пользуется теперь для изображенія судей, какъ бы всеѣмъ ртомъ и ненасытными зубами истребляющихъ подсудимыхъ; потому что они вымогаютъ очень много и выше мѣры, для нарушенія справедливости и для того, чтобы нечестиво уклониться отъ согласнаго съ божественнымъ закономъ къ пріятному нѣкоторымъ другимъ. Но имъ надлежало помышлять о томъ, что, какъ говоритъ Приточникъ, *пріемлющему дары неправедно въ нѣдра, не предвсупняють пути* (Притч. 17, 23), ибо *дары ослѣпляютъ очи мудрыхъ, и отменяютъ словеса праведныхъ* (Втор. 16, 19), по написанному. Что особенно хорошаго происходитъ отъ полученія подарковъ? Какую пользу можетъ принести постыдная взятка любящимъ ее? напротивъ, не можетъ ли она принести имъ какого-нибудь вреда? Истинно то, что говоритъ блаженный Павелъ: *а хотящій богатитися впадаютъ въ напасть, и сѣть, и въ похоти многи неслысленны и вреждающыя, яже погружаютъ чловѣки во всегубительство и погибель* (1 Тим. 6, 9). И такъ *лучше имѣть доброе, неже богатство много* (Прит. 22, 1), и это изрѣченіе по истинѣ весьма мудро и непреложно.

Ст. 4. *Пророцы его вытроносцы, мужи презорливи.*

Здѣсь хорошо замѣчаетъ о пророкахъ его (Іерусалима), что они были не отъ Бога, говорили невѣрно, исходящее *отъ сердца своего*, а не изъ устъ Господа, по написанному (Іез. 13, 2 и д.). Пророческое слово посмѣвается надъ ними, называя ихъ *внт-*

роносцами; потому что они въ дѣйствительности не были причастны Духа Святаго ¹⁾, но дерзко воображали у себя даръ пророчества и не стѣснялись говорить, что они исполнены Духа Святаго. Итакъ, желая, говорить, быть и пророками, и носителями духа, и присвоить себѣ столь почетное имя, они стали до такой степени *презорливы*, что не только сами не знали, что такое честность, но губили и другихъ, которымъ говорили отъ сердца своего,—и это они дѣлали, жалкіе, ради мелкихъ и самыхъ ничтожныхъ прибытковъ, какъ говорить пророкъ Іезекииль, *горсти ради лчменя, и ради укрузи хлѣба* (Іезек. 13, 19). Дошли до такого безумія, что свои собственныя намѣренія выдавали за волю неизрѣченной Славы и о рѣчахъ, исходящихъ отъ собственнаго ума, утверждали, что это словеса Божіи. И посему говорилъ о нихъ устами Іереміи: *не посылаѣхъ пророки, а они течаху: не глаголахъ къ нимъ и ти пророчествоваху* (Іер. 23, 21). Когда же пророкъ вопіялъ и говорилъ: *Сый Господи Боже, се пророцы ихъ прорицаютъ, и глаголютъ, не узрите меча, и гладъ не будетъ вамъ, но истину и миръ дамъ на земли и на мѣсть семъ*; и Богъ всяческихъ какъ бы въ опроверженіе этого возопилъ, говоря: *лживо пророцы прорицаютъ во имя мое, не послахъ ихъ, ни заповѣдахъ имъ, ни глаголахъ есмь къ нимъ: понеже видѣнія лжива, и гаданія, и волшебства, и произволы сердца своего ти прорицаютъ вамъ* (Іерем. 14, 13. 14). *Аще суть пророцы, и есть слово Господне въ нихъ, да предстанутъ мнѣ* (—27, 18); *что плевки ко пшеницѣ? тако слово мое, рече Господь. Еда словеса моя не суть якоже огнь горящій, рече Господь, и якоже*

¹⁾ *Пневматофорос*, по двоякому значенію *пневма* — духъ и вѣтеръ, можетъ означать и: *вътроносецъ*, легкомысленный, вѣтранный человѣкъ, — и: *Духоносецъ*, носитель Святаго Духа.

млатъ сотряющій камень (—23, 28. 29)? Ибо слово Божіе доходитъ до глубины души и какъ бы разрываетъ сердце слушателей, напротивъ холодно и не мощно слово, исходящее изъ воли человѣка, каково и было слово нечестивыхъ лжепророковъ (Евр. 4, 12; Матѳ. 7, 29).

Священницы его сквернятъ святая и нечествуютъ на ¹⁾ *законъ.*

И само избранное племя, то-есть колѣно Левіино, оказалось не безупречнымъ. И его называетъ онъ *сквернящими святая и нечествующими на законъ*. Написано: *устнѣ іереовы сохраняютъ разумъ, и закона възвущутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7), а между тѣмъ, какъ Самъ Владыка всяческихъ древле говоритъ, *священницы не ркоша, гдѣ есть Господь* (Іер. 2, 8). Это значить, что они не хотѣли объяснять законъ не знающимъ его и не старались приводить подвластный имъ народъ къ тому, что угодно Богу. Это, по-моему, и значить *нечествовать на законъ* (противъ закона). Но преступленія ихъ не ограничивались этимъ; они, говоритъ, еще *сквернятъ святая*. Моисеевъ законъ касательно жертвъ и приношеній предписываетъ соблюдать весьма большую осторожность,—въ какое время и какимъ способомъ надобно совершать каждую. Они же, вѣроятно, приносили жертвы неосмотрительно и небрежно, не считая нужнымъ соблюдать ни времени, ни способа совершенія ихъ. А можетъ быть они совершали священнодѣйствіе даже и не очистившись и необлачившись въ одежды, приличныя ихъ жреческому званію и безъ должнаго украшенія, относясь пренебрежительно къ столь почтенному и достойному удивленія богослуженію, какъ къ безполезному.

¹⁾ *Еіс*—Слав: *о*.

И тань, священнослужителямъ церкви надобно остерегаться, какъ бы не осквернить святыни. Образъ же оскверненія не одинъ, но различенъ и многообразенъ. Необходимо быть очищенными и душою и тѣломъ, освободиться отъ всякаго вида сквернаго удовольствія, напротивъ блистать усердіемъ къ совершенію добрыхъ дѣлъ и помнить о словахъ богодухновеннаго Павла: *духомъ ходите, и похоти плотскія не совершайте* (Гал. 5, 16).

Ст. 5. *Господь же праведенъ посреди его, и не имать сотворити неправды: утро утро дастъ судъ свой въ свѣтъ: и не укрыся, и не вѣсть неправды во истязаніи, ниже въ распрю обиды* ¹⁾.

Правда съ неправдою никакъ непримиримы и чистое съ нечистымъ не будутъ однимъ и тѣмъ же; ибо кое можетъ быть *общеніе свѣту ко тмѣ!* (2 Кор. 6, 14). Каждый можетъ видѣть, что такіе предметы находятся въ противоборствѣ и весьма далеки отъ согласія между собою. Посему если надъ всѣмъ владычествующій Богъ любитъ правду и не знаетъ не правды, то какъ могли имѣть всегда силу или совершаться безъ всякаго препятствія всеѣма угасныя преступленія Іудеевъ? Кажется однимъ изъ видовъ не правды было—не подвергать преступника наказанію и не привлекать къ отвѣтственности проводящаго распущенную и нечестивую жизнь, необращающаго никакого вниманія на законъ и дошедшаго до такой неправды, что ни во что ставитъ добро и вмѣняетъ

¹⁾ Такъ весь этотъ стихъ вообще читается въ Ватик. Син. Итал. (Sab.) LXX у Иерон. Θεοδωριτα Компл. Но Алекс. и нѣк. рукоп. опуск.: *εις φως...* ἀκατήρα. Θεод. Мон. конч. на: *εις φως*. Въмѣсто *εἰς φως* — распрія (какъ у Кир. Ватик. Слав.). Алекс. и Син. код. Итал. и Иерон. (in sempiternum), Араб. (Вальт.: ad victoriam) и Θεοδωριτ чл.: *εις νεκος* (ср. Field, 1014). Послѣднія слова стиха въ Евр. Халд. Сир. и Вулг. читаются иначе.

себѣ въ высокую честь то, отъ чего по справедливости слѣдовало бы краснѣть. Итакъ поелику *праведенъ Господь по средѣ его и не имать сотворити неправды*, ибо Онъ не можетъ терпѣть привыкшихъ творить неправду; то *утро утро сотворилъ судъ свой*, то есть утромъ, явно и какъ бы при дневномъ свѣтѣ, уже не уменьшая послѣдствій гнѣва, но выводя на средину, дѣлая явнымъ и какъ бы полагая предвозвѣщенное предъ глазами всѣхъ. Онъ не допуститъ, чтобъ *обида* проникла *въ распрю* или вообще въ вѣдаяніе; ибо послѣ наказанія нечестивыхъ совсѣмъ прекратится неправда, потому что уже не будетъ совершающихъ ее. По этому истинно здоровомыслящимъ надлежитъ (вѣдать ¹⁾)..... что Господь любить правду и не потерпитъ поступающихъ неправедно. Не если кто придетъ въ раскаяніе и будетъ проливать слезы о своихъ прегрѣшеніяхъ, тотъ обращаетъ Его милостивымъ и испроситъ у Него прощеніе и избѣжитъ сѣтей и подобавшаго ему наказанія. Если же онъ останется безчувственнымъ, не измѣнивъ своего настроенія къ предпочтенію добродѣтельной жизни, будетъ жить въ своихъ грѣхахъ; то онъ наконецъ погибнетъ и подпадетъ гнѣву Господню, потому что не на всегда Онъ терпитъ согрѣшающихъ.

Ст. 6. *Въ растлѣніи ²⁾ низложилъ величавыя, изчезоша углы ихъ: опустому ³⁾ пути ихъ совершенно ⁴⁾,*

¹⁾ Здѣсь пропущено нѣсколько словъ въ текстѣ.

²⁾ ἐν φαρθόρῃ—Слав.: въ растлѣніи. Син. Καταφθορά. Въ Араб. (Вальт.) и Компл. отнесено къ предыдущему стиху. А въ нѣк. рук. Альд. Итал. LXX у Иерон. (Евр. Халд. Сир. Иерон. Вульг.) нѣтъ. (Феод. Мопс. и Феодоритъ какъ Ресертъ.).

³⁾ ἐξερσηθήσων (и Араб.),—Альд.:—μωσαν,—нѣк. рук.:—μωσεν,—Компл. Итал. (Евр. Сир. Халд.)—μωσα. (Фед. Мопс. и Феодоритъ какъ Рес.)

⁴⁾ τὸ παράπαν—Слав.: *весма*.

еже не проходити: исчезоша гради ихъ, заневже ¹⁾ ни единому быти, ни жити.

Поелику, какъ я сказалъ, священники осквернили святая, а нѣкоторые нечестиво поступали противъ самого закона; то *Господь посреди его утро утро даде судъ свой*. Какой же это судъ? *Низложи величавыя въ растлѣнїе*, то есть предасть погибели гордыхъ и надменныхъ; ибо гордые не принадлежать ли къ числу тѣхъ, которые обыкновенно враждуютъ противъ Бога, свою собственную волю противопоставляютъ установлѣнїямъ Моусея, весьма мало цѣнятъ законы божественные, наклонны къ крайней распущенности и говорятъ Господу: *отступи отъ мене, путей твоихъ вѣдѣти не хошу* (Иов. 21, 14)? Далѣе: кто можетъ усомниться въ томъ, что, по написанному, *нищій духомъ и смиренный сердцемъ* (Матѳ. 5, 3) есть человѣкъ благородный, ²⁾ скромный и весьма склонный къ благопослушанію, котораго (Господь) и удостоиваетъ Своего особеннаго попеченія? Посему Богъ всяческихъ и сказалъ чрезъ одного изъ святыхъ пророковъ: *и на кого воззрю? токмо на кроткаго и молчаливаго, и трепещущаго словесъ моихъ?* (Иса. 66, 2). Итакъ низвергнуть въ погибель родъ гордый. *Исчезоша же и углы ихъ*. Думаю, что углами здѣсь называются стѣны и крѣпости городовъ; ибо углы у нихъ всегда высоки и имѣютъ выдающіяся башни. Посему вѣроятно это значить тоже, какъ еслибы онъ сказалъ: города ихъ будутъ лишены стѣнъ. Кромѣ того угрожалъ *опустошитъ и пути его*, очевидно, Израїля, *еже не проходити совершенно*. И мнѣ кажется, что Онъ хочетъ выразить этимъ слѣдующее. Когда въ уста

¹⁾ *διὰ τὸ*: Алекс. Итал. и LXX Иерон. (eoquod). Сир. и Араб. (Вальг.). Но Ватик. Син. Θεοδωριτῶν, Θεοδ. Моис.: *παρά το* (Вульг.: *quoniam*).

²⁾ *ἐὶς φειδῶς*, у Aubertus'a: *ἐὶς φειδῶς* — достославный.

новленное время совершался праздникъ кущей, законъ Моисеевъ повелѣвалъ, чтобы изъ всей страны Іудейской восходили во Іерусалимъ и исполняли тамъ установленное закономъ. Когда же были разрушены города и погибли ихъ жители; тогда, говорить, запусѣли пути, такъ что не было ни одного, проходящаго по нимъ и спѣшащаго совершить установленный у нихъ праздникъ, какъ прежде. Да, учрежденія Іудеевъ пришли въ такое жалкое положеніе, что не было уже совершающихъ празднества ¹⁾ ихъ и едва спасшіеся и оставшіеся отъ войны не могли уже пользоваться благополучіемъ. Посему пророкъ Іеремія и сдѣлалъ судьбу Іудеевъ предметомъ плача, говоря: *путье Сиони рыдаютъ, яко нѣсть ходящихъ по нимъ въ праздникъ* (Плач. 1, 4). А что слово это также непреложно, это объяснить намъ послѣдующія слова; ибо сей часъ же присовокупляетъ: *изчезоша гради ихъ, занеже ни единому быти, ни жити*. Да, поистинѣ страшно есть еже *впасти въ руку Бога живаго* (Евр. 10, 31). Раздражая Его своими грѣхами и при томъ необузданно, мы, какъ бы уличенные въ преступленіяхъ надменности, тогда-то именно и по всей справедливости низвергаемъ въ погибель и лишены будемъ вышняго огражденія, найдемъ сердце свое какъ бы удобопобѣдимымъ и беззащитнымъ и кромѣ того не найдемъ путей правды. Но этихъ бѣдствій легко избѣжить тотъ, кто рѣшился слѣдовать волѣ Господа и предъ Нимъ послушно преклонилъ выю души своей.

Ст. 7. *Ръхъ: обаче убойтеся мене, и примите наказаніе, и не имате потребитися отъ очю его ²⁾ вся елика отмстихъ на немъ.*

¹⁾ ἐορτάζοντας, — у Ауб: ἐργάζοντας — исполняющихъ.

²⁾ Слав. чит.: за (вся), котораго нѣтъ въ греческомъ.

Старается научить тому, что опять сами они навлекают на свои головы гнѣвъ божественный. Вѣдь Онъ внушилъ имъ частыми повелѣніями, что надобно проводить жизнь въ страхѣ Божіемъ и что слѣдуетъ подчиняться наставленіямъ, очевидно, закона и пророковъ; ибо только такъ, а не иначе можно было отвратить гнѣвъ и избавиться отъ случившагося. Но такъ какъ Израиль былъ безчувственнымъ, жестокимъ и непокорнымъ; то онъ отвергъ руководство (божественное), то есть лишился возможности быть мудрымъ, какъ бы *потребленъ былъ отъ очю его*, хотя ему слѣдовало всегда съ охотою подчиняться благимъ наставленіямъ и имѣть постоянную ревность къ совершенію всего, угоднаго Богу. Вотъ такимъ-то образомъ, говорить, можно было отклонить *вся елика отмстихъ на немъ*. Такъ и мы, когда изгоняемъ изъ своей души божественный страхъ, когда отвращаемся отъ божественнаго руководства и совершенно пренебрегаемъ возможностью быть мудрыми; тогда мы непременно подвергнемся тому, что подобаетъ привыкшимъ къ небреженію (волею божественною). Тогда-то Богъ воздастъ намъ и подвергнетъ ответственности за нечестіе. Итакъ необходимо помнить слова того, кто говоритъ: *страхъ Господень источникъ жизни* (Притч. 14, 27), *страхъ Господень слава и похвала* (Сир. 1, 11); онъ есть *чистъ*, то есть, дѣлаетъ чистымъ, *пробываяй въ вѣкъ вѣка*, по слову Псалмопѣвца (18, 10).

Готовися, утреннюю, истля¹⁾ все листвіе ихъ.

Поелику ты, говорить, не принялъ отъ меня наставленія, но отвергъ и возненавидѣлъ жизнь въ страхѣ и добродѣтели; то приготовляйся къ бѣгству и пре-

¹⁾ *ἑφθαρται*, такъ и Ват. в Сил. Но Алекс. Копил. Альд. Оригенъ. мн. рукоп. Итал. LXX Иерон. Феод. Мопс. Феодоритъ: *διεφθαρται*.

терпѣнію того, чего можно было избѣжать, еслибы ты возлюбилъ добродѣтель и по доброй волѣ и мудро восхитилъ ее себѣ. Затѣмъ повелѣлъ *утренневать* (бодрствовать), показывая тѣмъ, что время бѣдствія при дверяхъ, какъ бы на завтра придетъ оно и навѣрно появится, когда начнется заря. Это пресѣкало надежду на отсрочку и не позволяло думать, что будетъ какая-либо остановка и задержка,—что пройдетъ еще много времени и можетъ быть на потомковъ уже наслетъ гнѣвъ Свой. Итакъ приготовляя себя какъ къ неизбѣжному дѣлу и съ утра собирайся къ бѣгству; ибо плѣнникомъ пойдешь ты ко врагамъ и, оставивъ родную страну, будешь жить среди чужихъ. Далѣе Богъ всяческихъ говоритъ Пророку, какъ бы скорбя о взятыхъ въ плѣнъ. *Исмаѣ все листіе ихъ*. На что хотѣлъ Онъ указать и этими словами,—объ этомъ скажемъ по мѣрѣ силъ. Властелины Вавилонскіе опустошили Самарію и кромѣ нея другіе города іудейскіе, и Фула былъ первымъ, потомъ за нимъ Салманасаръ и третьимъ Сеннахиримъ. Какъ бы собравъ виноградъ, они опять уходили въ свою страну, покидая Израиля въ совершенно незначительныхъ остаткахъ и какъ бы оставивъ имъ одну виноградную кисть, скрывшуюся подъ листьями. Полагаемъ, что подъ *листіемъ* (*Επιφύλλις*) здѣсь разумѣются маленькіе грозды, состоящіе изъ немногихъ ягодъ, которые, будучи закрыты листьями, очень часто скрываются отъ глазъ собирающаго виноградъ. Нѣчто подобное говоритъ и другой изъ святыхъ пророковъ: *у лютъ мнѣ, душе, понеже быхъ аки собираяи сламу на жатѣ, и яко народокъ во обзѣманіи винограда не сушу гроздію, еже лсти первоплодная* (Мих. 7, 1). Итакъ тѣ собирали виноградъ, а послѣ нихъ пришедшій Навуходносоръ истребилъ и са-

мый послѣдній (скрывавшійся подъ листьями) гроздь и, обобравъ малый остатокъ Израиля, возвратился домой и постоянно величался эгимъ. Посему и пророкъ Іеремія оплакивалъ взятый Іерусалимъ, говоря объ его опустошителяхъ: *да придетъ вся злоба ихъ предъ лице твое и отреби ихъ якоже сотвориши отребленіе мнѣ* (Плач. 1, 22) и опять: *виждь Господи, и призри, кого еси отребилъ сице? еда съядятъ жены плодъ утробы своей? отребленіе сотвори поваръ* (Плач. 2, 20).

Итакъ, когда мы раздражимъ Бога, тогда, лишившись всякой помощи и не имѣя (Божія) попеченія о насъ, преданы будемъ врагамъ и въ насъ не уцѣлѣетъ никакого остатка добродѣтели, или благоприличія, потому что сатана отребляетъ всякое, находящееся въ насъ добро и собираетъ какъ бы послѣдній гроздь и самыя можетъ быть еще присущія нашей душѣ стремленія, приводящія насъ къ рѣшимости совершать добродѣтель.

Ст. 8. *Сего ради потерпи мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство* ¹⁾.

Поелику пренебрегшіе божественными заповѣдями преданы были врагамъ и впали въ руки погубившаго и самый оставшійся гроздь; то на послѣдокъ повелѣлъ

¹⁾ *Εἰς μαρτυρίον* — такъ, по свид. Іеронима, всѣ толкователи (ср. Итал. Sabat., Сир. Араб. у Вальт., Θεод. Мопс. Θεодоритъ, Евс. и др.), принимая $\tau\psi$ (въ выраженіи: $\tau\psi$) за ψ = *свидѣтельство*. Но самъ Іеронимъ, ссылаясь на своего учителя — еврея, увѣрявшаго, что *laed* въ данномъ мѣстѣ значить *εἰς* (ψ) *ἔτι* ($\tau\psi$), — перевелъ: *in futurum* (1379. С), — ср. Симм: *ἐπέφασκεν μου αἰωνίως* (Field по 86 код. Барб. II. 1014); см. сущ. $\tau\psi$ въ значеніи *вѣчности*, непрестанности (Иса. 57, 15; Авв. 3, 6 и др.). Къ воскресенію Христа относятъ это мѣсто также: Іерон. (*ibid*), Евс. (Dæmonst. Eaang. Mgæe, Patr. Gr. t. 22. col. 108. В—С; Lib. II. cap. 17), Авг. (Deciv. D. XVIII. 3. Migne, Pat. lat. 41. 592). Θεод. Мопс. (469) относитъ къ возвращенію евреевъ изъ плѣна. Θεодоритъ разумѣетъ возстаніе Бога на судъ 1872; ср. Халд. у Вальт., который перефраз: $\tau\psi$ = *ed iudicandum* (revelabor). Но новѣйшіе толковники принимаютъ $\tau\psi$ въ значеніи: добычи (Быт. 49, 28; Иса. 33, 23) Господа на судъ Его. Русск.: для опустошенія. См. Клафенб. 158—159. Ефремъ: ждите, Израильяне, того дня, когда я возстану для огражденія печатью свидѣтельства пророковъ. lb. 294.

подвергшимся рабству ждать и мужественно терпѣть, пока Онъ не возстанетъ на помощь имъ, которую Онъ какъ бы засвидѣтельствовалъ чрезъ святыхъ пророковъ и ясно предвозвѣстилъ, что она нѣкогда наступитъ. Итакъ *день воскресенія во свидѣтельство* указываетъ на время помощи, о которой напередъ засвидѣтельствовалъ, что оно непременно наступитъ. Таковъ историческій смыслъ изреченія.

Но мы утверждаемъ, что духовный смыслъ изъясняемыхъ словъ направляется къ открытію тайны Христовой и желаетъ указать на время избавленія вселенскаго и всеобщаго, то есть, чрезъ Христа. Правда, нѣкогда, по прошествіи семидесяти лѣтъ (плѣна), Богъ всяческихъ возсталъ на помощь потерпѣвшимъ такіа (бѣдствія); но въ послѣдніа времена вѣка Единородный сдѣлался человѣкомъ не для того только, чтобъ избавить Израиля, но для того, чтобъ, освободивъ отъ рабства діаволу всѣ народы, сдѣлать ихъ свободными, избавить ихъ отъ тлѣнія и нечистоты грѣха и преимущественно отъ поклоненія твари вмѣсто Творца. Когда же сдѣлался человѣкомъ — *претерпѣ крестъ, о срамотѣ не радивъ* (Евр. 12, 2), дабы кровію Своею приобрѣсти Богу и Отцу и тѣхъ, которые еще живы, и тѣхъ, которыхъ раньше поглотила смерть, по написанному: *на сіе бо Христосъ и умре и воскресе, да и мертвыми и живыми обладаетъ* (Рим. 14, 9). Поэтому справедливо было сказано древнимъ: *сего ради потерпи мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство*. Свидѣтельствомъ же какъ бы упраздненія смерти служитъ возстаніе Христа изъ мертвыхъ, съ Которымъ вмѣстѣ и мы сами воскресли, оправдавшись вѣрою и вмѣстѣ съ смертью удалившись отъ виновника смерти—грѣха.

Зане судъ мой въ сонмища языковъ еже прѣяти царей, сакъ изліати на нѣ ¹⁾ *весь гнѣвъ ярости моея: зане огнемъ ревнѣя моего поядена будетъ всѣ* ²⁾ *земля.*

Угрожаетъ халдейскимъ народамъ опустошеніемъ, которое произведено было Киромъ и тѣми, которые были его сподвижниками по оружію и въ союзѣ съ нимъ сразились, учиняя набѣги на города Вавилонскіе и дѣлая ужасныя нападенія на всѣхъ. Итакъ *будетъ*, говоритъ, *судъ мой* на собраніе народовъ, такъ что возьму и царей, очевидно поименованныхъ, для наказанія чрезъ нихъ и сонмища народовъ, весьма много униженны ихъ войсками и могуществомъ и подвергшіяся жестокости всякаго рода. *Излію на нѣ*, говоритъ, *весь гнѣвъ ярости моея*; ибо не подлежитъ сомнѣнію, что великія и чрезвычайныя преступленія (Богъ) наказываетъ не малымъ гнѣвомъ, но на всякаго грѣшника непремѣнно налагаетъ и наказанія, вполне соответствующія его преступленіямъ. А что онъ намѣревался какъ-бы истребить огнемъ все благо-состояніе Халдеевъ, это объяснялъ, говоря: *зане огнемъ ревнѣя моего поядена будетъ всѣ земля.* А какова эта ревность или противъ кого она устремлена, объясняетъ пророкъ Захарія, говоря: *сице глаголетъ Господь Вседержитель: ревноважъ по Иерусалиму и Сиону ревнѣемъ великимъ, и гнѣвомъ великимъ азъ гнѣваюся на языки нападающыя: зане азъ убо прогнѣвахъ мала; они же налегюша въ злая* (Зах. 1, 14. 15). Такое пред-

¹⁾ Такъ читаютъ: Снн. Алекс. Ват. Араб. (Вальт.). Θεοδωριτῆς (872. С. безъ *пѣвавъ*). Θεοδ. Μοψ. (469. С). Но Слав. и Ресерт. прибавляетъ: (нѣк. *пѣвавъ*) *тѣмъ доушѣмъ моимъ предъ пѣвавъ доушѣмъ твоимъ моимъ*, слав.: гнѣвъ мой (весь гнѣвъ ярости моея—такъ и Альд. Комплук. нѣкот. подд. рукоп. Евсев. (ibid.). Итал. LXX Иерон. Сир. Халд. Вульг. согласно Евр.

²⁾ Такъ Ват. Снн. Итал. LXX Иерон. Вульг. Евс. (ibid.). Θεοδ. Μοψ. Θεοδωριτῆς и Сир. согл. Евр. Но безъ *пѣвавъ*: Алекс. и Араб.

ложимъ мы изъясненіе прочитанныхъ словъ въ историческомъ смыслѣ.

Но они могутъ быть понимаемы и иначе, если въ духовномъ смыслѣ отнесены будутъ къ таинству Христа. Въ прочитанномъ уже прежде онъ говорилъ: *сего ради потерти мене, глаголетъ Господь, въ день воскресенія моего во свидѣтельство: зане судъ мой въ сонмища языковъ, еже прилти царей, еже изліати на ня весь гнѣвъ ярости моея; ибо Христосъ воскресъ, опустошивъ адъ, яко не бльше мощно держиму быти ему, какъ Жъзни по природѣ (Іоан. 11, 25; 14, 6,—1 Иоан. 5, 11 и др.) отъ смерти, по написанному (Дѣян. 2, 24). Тѣхъ, которые увѣровали въ Него, Онъ не оставилъ подъ владычествомъ діавола, но творить святой и достойный Бога судъ, принимая (въ свою власть) сонмища языковъ, то есть толпы демоновъ и самихъ нѣкогда властвовавшихъ и царствовавшихъ надъ заблуждающимися, какъ бы хватая и заключая и низвергая въ самую преисподнюю бездну, то есть въ адъ,—и изливая на нихъ весь гнѣвъ и какъ бы сожигая ихъ огнемъ, движимый неизрѣченною и божественною силою и ревностью великою. Онъ *прогнѣвался* мало за преступленіе Адама; *они же налегали въ злая*, отвлекая отъ Бога всю вселенную и умъ подвластныхъ своихъ подвергая удушенію грязью грѣха ¹⁾. Такъ Слово Бога ревновало о духовномъ Сіонѣ, то есть о Церкви; ибо Онъ искупилъ ее и, какъ пишетъ блаженный Павелъ, *представи ю себѣ не имущу скверны или порока, или ничто отъ таковыхъ, но святу и непорочну* (Еф. 5, 27).*

Ст. 9. 10. *Яко тогда обращаю къ людямъ языкъ въ родъ*

¹⁾ τοὺς τῆς ἀμεροτίας τέλειαι... κατακνήγοντες τοὺν: такъ и на Амосу 5, 12—13 (Migne, 501. А): τοὺς ἐν αὐτῷ (λάξερον) τέλειαισιν ἀποκνήγειν ἤθελεν. Ауб.: τέλειαισιν, податями, оброками.

помогалъ имъ, то есть Бога. Когда, такимъ образомъ, они увидятъ, что обстоятельства приняли противоположный оборотъ, тогда измѣнять языки по племенамъ ихъ, или по колѣнамъ и родамъ и будутъ употреблять (ихъ) въ прославленіе Бога. Захотить, думаю, служить подъ единымъ игомъ и приносить жертвы, хотя бы по положенію странъ они находились на далекомъ разстояніи другъ отъ друга и обитали въ странахъ Египетскихъ. Итакъ, вотъ что должно быть сказано относительно буквального смысла (изъясняемыхъ словъ).

Но мы утверждаемъ, что эти слова сбылись во времена пришествія Христова и служатъ яснымъ знаменіемъ перемѣны языковъ. Такъ въ Дѣянїяхъ святыхъ апостоловъ написано, что во дни святой пятидесятницы всѣ собрались вмѣстѣ и се *бысть съ небесе шумъ яко носиму дыханію бурни, и исполни весь домъ, идѣже блху съдѣше. И явишася имъ раздѣлени языцы яко огнени, съде же на единомъ коемжедо ихъ. И исполнишася вси Духа свята, и начаша глаголати иными языки, якоже Духъ даше имъ провъщавати* (Дѣян. 2, 1—4). Итакъ, въ то время, говорить, перемѣню языкъ къ людямъ; яко слышаху вси своимъ языкомъ глаголющихъ ихъ (—6), Паряне и Мидяне и Еламиты и другіе народы. Впрочемъ обрати вниманіе на слѣдующее. Сказалъ, что перемѣнить языкъ *въ родъ его*, то есть онъ (языкъ) останется у однажды заговорившихъ имъ до конца ихъ жизни или рода. Такимъ образомъ онъ (языкъ) былъ знаменіемъ (до конца жизни) только для тѣхъ, на коихъ, какъ говоритъ священное писаніе, почилъ языкъ (Дѣян. 2, 3). Посему говорить, что перемѣню языкъ *въ родъ его*. Но такого явленія еще не случалось у тѣхъ, которые жили послѣ нихъ. А по какой причинѣ, сему

пусть научить насъ премудрый Павелъ. Онъ сказалъ, что *языцы въ знаменіе суть не върующимъ, но невѣрнымъ*, ибо написано: *яко иными языки, и устныиными возглаголю людемъ симъ, и ни тако увѣруютъ* (Ис. 28, 11. 12; 1 Кор. 14, 21. 22). Но какимъ образомъ перемѣна языка въ родъ его приноситъ пользу, это Онъ самъ опять объясняетъ намъ говоря: *еже призвати всѣмъ имя Господне, работати ему подъ игомъ единѣмъ, отъ конецъ рѣкъ Евѳіонскихъ принесутъ жертвы мнѣ*. Дѣйствительно, когда увидѣли Апостоловъ говорящими иными языками, не мало удивившись этому чуду, увѣровали во Христа, весьма многочисленныя изъ бывшихъ тогда призвали имя дѣйствительнаго и истиннаго Бога, преклонились предъ евангельскими повелѣніями, стали служить Христу и приносить жертвы *отъ конецъ рѣкъ Евѳіонскихъ*. Въдъ племя Евѳіонское простирается отъ востока до запада, и живетъ оно при рѣкѣ Геонъ, ибо *сія есть окружающая всю землю Евѳіонскую* (Быт. 2, 13). Впослѣдствіи слово пророческое приходитъ въ исполненіе, ибо евангеліе проповѣдано не только въ Римской землѣ, но приходитъ уже и къ варварскимъ народамъ. Такъ повсюду (имѣются) церкви, пастыри и учителя, наставники и тайноводители, и божественныя жертвенники; жрется духовно и Агнецъ святыми священнослужителями и у Индійцевъ и у Евѳіоновъ. Объ этомъ-то и было ясно сказано устами другого пророка: *заче царь велий азъ есмь, глаголетъ Господь, и заче имя мое прославится во языцѣхъ, и на всякомъ мѣстѣ оиміамъ принесится имени моему и жертва чиста* (Малах. 1, 11. 14).

Ст. 11. *Въ день онъ не имаша постыдиться отъ всѣхъ начинаній твоихъ, ими же нечествовалъ еси въ мя: яко тогда отгиму отъ тебе укоризны досажденіи тво-*

его, и ктому не имаша приложити величатися на горы святый мой.

Богъ всяческихъ опять ведетъ здѣсь бесѣду къ двумъ лицамъ. Думаю, что къ этимъ словамъ нужно отнести съ особеннымъ вниманіемъ, дабы намъ такимъ образомъ уразумѣть въ нихъ духовный смыслъ. Итакъ жителямъ Іерусалима обѣщаетъ прощеніе грѣховъ и оставленіе прежнихъ преступленій, удостовѣряя и говоря, что уже не постыдятся ради предпріятій ихъ и изъ-за нечестій, нѣкогда совершенныхъ противъ Бога. Но какъ бы угрожаетъ и Вавилонянину, и говоритъ, что онъ уже не будетъ величатся, послѣ того какъ разрушитъ святой и посвященный Ему городъ, который и называетъ горою. Ибо по возвращеніи, говорю, изъ плѣна Іерусалимъ не подвергался уже опустошенію и не испытывалъ безчеловѣчія Вавилонянъ.

А что во время пришествія на землю Спасителя послѣдовало прощеніе и отпущеніе грѣховъ всѣмъ увѣровавшимъ въ Него, въ этомъ никто не можетъ усомниться; ибо мы оправдались ~~не отъ~~ *не отъ* ~~дѣла~~ *дѣла* праведныхъ, иже сотворихомъ мы, но по великой Его милости (Тит. 3, 5). Но мы освобождены и отъ стыда; ибо нѣгдѣ сказалъ намъ Удостоившій насъ вѣры: *не бойся яко посрамлена еси, ниже устыдися, яко укорена еси* (Иса. 54, 4). Даровалъ намъ дерзновеніе Тотъ, Кто ради насъ воскресъ изъ мертвыхъ и изъ-за насъ восшелъ на небо предъ лице Отца; ибо Христосъ вознесся изъ-за насъ на небо какъ предтеча нашъ, *да явится нынѣ лицу Божию* ¹⁾ (Евр. 9, 24). Итакъ Онъ уничтожилъ вины всѣхъ и увѣровавшихъ въ Него освободилъ отъ стыда и совѣстливости изъ-за

¹⁾ Кажется по ошибкѣ переписчика опущено: *ἐπὶ τῆς δόξης*.

грѣхонаденій. И угнетавшему насъ сатанѣ Имъ сказано: *яко отгниму отъ тебе укоризны досажденія твоего и тому не имаша приложити величатися на горы святыйя моея; ибо онъ уже не будетъ презирать живущихъ на землѣ, какъ страдающихъ полнымъ безсиліемъ, и не станеть досаждать освященнымъ, легко склоняя ихъ къ удобному ему. Древнее миновало и природа вещей обновилась (2 Кор. 5, 17), послѣ того какъ Христосъ возставилъ ихъ, весьма не мощное содѣлалъ крѣпкимъ, удобопреклонное ко грѣхамъ укрѣпилъ къ благочестію и колеблющееся содѣлалъ твердымъ. Итакъ, уничтожены укоризны досажденія, очевидно діавольскаго, и не будетъ уже величатся онъ надъ горою святою, то есть духовнымъ Сіономъ, который есть *церковь Бога живаго*; ибо она основана на скалѣ, и *врата адовы не одолють ей* (Матѣ. 16, 18). Горою церковь называлъ намъ и пророкъ Исаія, говоря: *яко будетъ въ послѣдняя дни явлена гора Господня, и домъ Божій на версъ горъ, и возвысится превыше холмовъ: и придутъ къ ней вси языцы, и пойдутъ языцы мнози, и рекутъ: придите, и взыдемъ на гору Господню, и въ домъ Бога Іаковля, и возвьститъ намъ путь свой, и пойдемъ по нему* (Иса. 2, 2. 3.).*

Ст. 12. 13. *И оставлю ¹⁾ въ тебѣ люди кроткии ²⁾ и смиренны, и буду въ благоговѣтии о ³⁾ имени Господни останцы Израилевы, и не сотворятъ неправды, и не ⁴⁾ возлагаютъ суетныхъ, и не обратятся во устыгъ ихъ изыкъ льстиавъ.*

¹⁾ Такъ всё код. толков. перев. и евр. ἐπολείρωμα, кромѣ Ватик. т: ἐπολείρωμα. (Син. №*: ἐπολείρωμα и ἐπολείρωμα въ 8BC.).

²⁾ λαὸν πραῖον или πραῖον — всё рукоп., толк., перев. и евр., кромѣ код. Алекс. 68 у Парс. и Алд.: πολὺν.

³⁾ ἀπὸ τοῦ ὀνόματος.

⁴⁾ Такъ Слав.=заи оѣ, Ват. Итал. XII. Ier. (et non). Θεοδ. Μονε., Θεοδωριτῆς, — по Алекс.: XII и грѣк. др. у Парс. или οὐ μὴ οὐδέ μί, а у св. Кирилла: οὐδ' αὖ μί.

Опять говорить Сіону или свитому городу, говорю, Іерусалиму, которому обѣщаетъ, что въ немъ останется народъ весьма кроткій и смиренный. Синагога іудейская дерзко поступила противъ Спасителя всѣхъ Христа, стала убійцею Господа и за это подвергается праведному наказанію. Но она не вся погибла; ибо сохранился останокъ и спаслись оставшіеся; не малое количество изъ нихъ увѣровало. А эти были кроткіе, не воспламенявшіеся неистовымъ гнѣвомъ противъ Христа, подобно тѣмъ, которые привели Его тогда къ Цялату и кричали говоря: *возми, возми, распни Его*, и къ этому присовокупляли: *если сего не умертвишь, тыси другъ Кесаревъ* (Іоан. 19, 12). Что можетъ быть безчеловѣчїе этого? Призывая на свои головы даже самую праведную Его кровь, они безразсудно говорили: *кровь его на насъ, и на чидьхъ нашихъ* (Матѳ. 27, 25). Итакъ не участвовали въ такой жестокости люди кроткіе, а также смиренные, потому что они подчинились Христу и подъ иго Его преклонили свои духовныя выи и по любви къ Нему съ большою радостью внимали Его словамъ: *прїидите ко мнѣ вси труждающіеся и обремененніи, и азъ упокою вы: возмите иго мое на себе, и научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь, и смиренъ сердцемъ; и обряцете покой душамъ вашимъ* (Матѳ. 11, 28. 29). Итакъ, и въ этомъ они были подобны Христу, Который ради насъ обнищалъ, какъ бы пренебрегъ подобающею Ему какъ Богу славою и свойственнымъ Его природѣ превосходствомъ, чтобы для устроения нашего спасенія перенести рабское состояніе. Итакъ, повинующіеся Его законамъ, подобно Ему, смиренно думаютъ о себѣ. *Сїи будутъ благоговѣти о имени Господни*; ибо они были весьма богобоязненны и преимущественно пбо предъ другими божественныя ученики,

которые содѣлались свѣтомъ міру. Боголюбивые и благіе, они, говоритъ, будутъ отвращаться неправды и пустословія (*не возлагаютъ суетныхъ*, говоритъ) и не искренняго языка: ибо это—лукавство. Вотъ ихъ духовная красота и какъ бы нѣкоторый превосходнѣйшій вѣнецъ изъ достоинствъ добродѣтелей. Гдѣ кротость и смиреніе и стремленіе къ правдѣ, изыскъ, незнающій пустословія, и тѣмъ менѣе—грѣховныхъ словъ, напрогивъ—всегда правдивый и слуга искренности. тамъ всенепремѣнно обнаруживается славная и совершеннѣйшая добродѣтель; а такая добродѣтель и свойственна сущимъ во Христѣ, потому что красота благочестія открывается не въ законѣ, но, напротивъ, блистаетъ въ силѣ евангельскаго ученія.

Зане ти пожируютъ, и умъздятъ, и не будетъ устрашай ихъ.

Нѣкогда книжники и фарисеи нерадиво насли народъ Іудейскій; ибо закономъ заповѣдано было имъ руководить народъ и за это они были почтены преимуществами священства. Итакъ они были пастыри, наемные впрочемъ и какъ бы приставленные къ чужимъ стадамъ,—видѣли волка грядуща и оставляли овцы, по слову Спасителя (Іоан. 10, 12). А что они весьма небрежно относились къ словеснымъ овцамъ своимъ и оставляли ихъ звѣрямъ, вѣрнѣе же сами были волками,—это всякій легко увидитъ изъ сказаннаго устами пророковъ. Такъ одинъ какъ бы отъ лица Божія говорилъ: *горс пастыремъ, иже расточаютъ и погубляютъ овцы паствы ихъ* (Іер. 23, 1); другой же: *сія глаголетъ Господь: оле пастыри Израилевы, еда пасутъ пастыри самихъ себе? не овецъ ли пасутъ пастыри? се млеко идите; а изнемогаго не подъясте, и сокрушеннаго не обязасте. и заблуждающаго не обратисте,*

и погибшаго не възмаете, и крѣпко оскорбисте трудоу.
И разсыпашася овцы моя, понеже не имѣяху пастыренъ,
и быша на изгяденіе вѣмъ звѣремъ селнымъ и птицамъ
небеснымъ (Іез. 34, 2—5): въ другомъ мѣстѣ гово-
рить къ самимъ пастырямъ: *пасите овцы заколенія.*
Яже стяжавшіи закалаху, и не раскаявахуся, и про-
двоящія я глаголаху: благословенъ Господь и обогати-
хомся (Зах. 11, 4. 5).

Такъ губили пастыри стада словесныхъ овецъ,
не отгоняя отъ нихъ звѣрей, напротивъ сами под-
ражая звѣрямъ. Когда же потомъ возсіялъ Хри-
тосъ, Пастырь Добрый, полагающій душу Свою за
овцы (Іоан. 10, 11): тогда мы пасемъ съ рачитель-
ностью. Мы имѣемъ пастбища при источникахъ, по
написанному (Іса. 49, 10), и отдыхъ въ стойлахъ,
то есть: мы водворены въ церквахъ и святыхъ хра-
махъ; и насъ никто не устрашаетъ и не расхи-
щаетъ, ни левъ не попираетъ, ни воръ не подкапы-
ваетъ, и никто къ намъ не приходитъ, *да украдетъ*
и убіетъ и погубитъ (Іоан. 10, 10). Напротивъ, мы
живемъ въ безопасности и огражденіи и участвуемъ
во всякомъ добрѣ, имѣя своимъ начальникомъ са-
мого Спасителя вѣхъ, говорю, Христа. И это ог-
крылъ намъ Богъ и Отецъ, говоря намъ устами
Іезекііля: *сія глаголетъ Господь: спасу овцы моя, и*
разсужду между овномъ и овномъ. И возставлю имъ
пастыря единого, раба моего Давида, и будетъ имъ пас-
тырь (Іез. 34, 20—23).

Ст. 14. 15. *Радуйся дщи Синова¹⁾, проповѣдуй дщи*
Іерусалимова, веселися, и преукрашайся отъ всего сердца

¹⁾ Такъ и автор. текетъ LXX. (Син. Ват. Алѣкс. и др.) Итал. (Sah.).
LXX Іер. и соогв. Евр.—Син. Халд. Вульг. Но не чит. *свѣдѣн* Слав: зло-
поселъ *хасир* или *Сіон*. нѣк. рукъ Алѣкс. Араб (Ватик.). Феод. Моис. Феодоритъ
и св. Кирилъ въ толкованіи.

твоего, дщи Иерусалима: отбьютъ Господь неправды твои, избавилъ ты еси ¹⁾ изъ руки врага ²⁾ воцаришися Иерусалиме, Господь ³⁾ посреди тебе, не ⁴⁾ узриши ⁵⁾ зла котому.

Что касается историческаго смысла (сихъ словъ); то Богъ ясно обѣщаетъ имъ миръ послѣ возвращенія изъ Вавилона и возвѣщаетъ, что, по прощениіи прежнихъ ихъ преступленій, Онъ будетъ пребывать съ ними и защититъ ихъ. Что же касается внутреннѣйшаго смысла, то Онъ повелѣваетъ радоваться сильно и веселиться много и ликовать отъ всего сердца, потому что изглажены ея грѣхи, очевидно, Христомъ; ибо во Христѣ, и въ Немъ одномъ, оправданъ духовный и святой Сіонъ, то есть церковь, или святое множество увѣровавшихъ. И чрезъ Него и Имъ мы спасены, избѣгши вреда отъ невидимыхъ враговъ и имѣя Посредникомъ явившагося въ образѣ подобномъ нашему самого Царя всяческихъ и Бога Слова, сущаго изъ Бога Отца. Благодаря Ему мы уже не видимъ зла, то есть, мы избавлены отъ всякаго насилія со стороны зла; ибо Онъ есть оружіе благоволенія, миръ, стѣна, податель нетлѣнія, раздатель вѣнцовъ, прекращающій войну, проистекающую отъ духовныхъ Ассиріанъ

1) У св.: Кир.: *λελύτρωσε σε*.—Ват. и др.: *λελύτρωται*, Невкот. *λελυτρωσαι* *εσ*.. Сил.: *λελύτρωσας εσ*.. Кромѣ того нѣк. рук. и Θεод. Моисе послѣ *от* чит.: *Κέριος*.

2) Слав. приб.: твоихъ, какъ и всѣ, соотв. Евр. Но у Св. Кирилла опущено, какъ и въ нѣк. мишукъ у Царс.

3) *Βασιλεύσεις, Ἱεροσολίμη, ο χέριος*.. Араб. хотя и чит.: *Иерусалимъ*, по глаголю относитъ къ Господу (Валл.: *regnabit Dominus in medio tuo*, о Jerusalem). Слав.: воцарится Господь *βασιλεύσει ο Κ*; въ Алекс. и Сил. Сб и Са (?) код. и нѣк. рук. Θεод. Моис.: *βασιλεύσει* Другіе *βασιλευσῃ Ιουδα* *Κεριος* (Ват. Сил. LXX Иер. Вулг. Сир. соотв. Евр. Ефр. Сир.).

4) Слав. чит.: и, какъ Алекс. Араб. и нѣк. др.

5) У св. Кир.: *ὄψει*, какъ нѣк. рук. Θεод. Моисе. Кошпл. (Англ.: *ōpeta*, Сил. Ват. Алекс. и др.: *ὄψη*, Евр. и др.: не увидиши).

и разрушающей демонскія злоумышленія. Онъ даетъ намъ *наступить на змію, и на скорпію, и на всю силу вражію* (Лук. 10, 19); чрезъ Него мы наступили на *аспида и василиски* и попираемъ *льва и змія* (Пс. 90, 13); чрезъ Него мы имѣемъ благія упованія *нетлѣнія и жизни, сыноположенія и славы*, чрезъ Него *не узримъ зла кому*.

Ст. 16. 17. 18. *Во время оно речетъ Господь Иерусалиму: дерзай Сионе, да не ослабѣютъ руки твои: Господь Богъ ¹⁾ въ тебѣ, сильный ²⁾ спасетъ тя: наведетъ на тя веселіе, и обновитъ тя въ любви Своей, и возвеселится о тебѣ ³⁾ во украшеніи, яко въ день праздника. И соберу ⁴⁾ сотрѣнья твоя ⁵⁾.*

Ясно предвозвѣщается имѣть дерзновенное упованіе, и не лживъ Обѣщавшій. Мы слышали, что тоже самое говоритъ и самъ Христось и какъ бы обновляетъ древнее изреченіе, а лучше какъ бы ставить на видъ предвозвѣщенное; ибо Онъ сказалъ: *въ міръ скорбни будете: но дерзайте, яко азъ побѣдихъ міръ* (Іоан. 16, 33). И дѣйствительно, когда Онъ явился среди насъ: тогда мы стали имѣть руки уже не опущенныя и колѣна не разслабленныя, но получили расположеніе къ дѣятельности и къ трудамъ для совершенія добрыхъ дѣлъ, — къ трудамъ, которыхъ

¹⁾ Такъ Альд. и нѣк. рук. Также Ефремъ Сирійъ въ изд. Lamy. По Ват. Итал. LXX Іерон. Араб. Θ. Моис. Оеод. соотв. Евр. (Халд. Сир. Вульг.) чит. какъ слав. *сог*—твоей.

²⁾ Коинл. приб.: *сг сог*.

³⁾ У св. Кир.: *ели се*; какъ Ват. и др. Др. чт.: *ели сог* Оеод. Моис. Алекс. Альд. Коинл. и *сг сог* Оеод. и мн. мн.

⁴⁾ *συναξω*—Ват. Син. Александр. Сир. Халд. Вульг. Ефр. и др. согл. Евр. Др. чт.: *συναξει* Оеод. Моис. Оеод. Араб. и мног. минуск. у Парс.

⁵⁾ Соответствующій LXX: яко въ день .. твоя—Евр. текстъ означать сокрушающихся (тѣ отъ тѣ въ ф. пиф. прич.) пѣль празднисть (др.:) удаленныхъ отъ празднисть, Ак. по Іер.: *translatos, qui a te recesserunt* я соберу (ср. Русск.).

плодомъ *благославнымъ* они названы (Прем. 3, 15). Тогда мы получили и дерзновеніе, потому что Христось, будучи всемогущимъ какъ Богъ, избавляетъ и спасаетъ вѣрующихъ въ Него. Онъ вселился въ сердца наши Духомъ и произвелъ въ насъ эту, очевидно, духовную и достойную пріятія радость. Да и чѣмъ другимъ можетъ сопровождаться получение Духа Святаго, какъ не усладою и радостью и духовнымъ веселіемъ? Итакъ, когда возбудилъ въ насъ веселіе чрезъ Духа; тогда и обновилъ насъ въ любви своей, то есть во время пришествія съ плотію, когда, умерши одинъ за всѣхъ, истинно сказалъ: *болыи селъ любве никтоже имать, да кто душу свою положитъ за други своя* (Іоан. 15, 13). Если же Онъ положилъ душу Свою и оказался ради насъ среди мертвыхъ, будучи по естеству живію; то и воскресъ, преобразуя естество челоуѣка въ обновленіе жизни и возстановляя его въ первоначальное состояніе: *аще кто во Христѣ, нова тварь* (2 Кор. 5, 17), ибо благоугодно было Богу и Отцу—о Немъ *возгласити вслчская* (Еф. 1, 10), по написанному. А возглавляемое возстаетъ и возводится къ тому, чѣмъ было въ началѣ. Когда же Христось обновилъ насъ, то Онъ и возвеселился о насъ, какъ бы въ наслажденіи и какъ бы въ день праздника. Какъ же Богу было не увеселяться совершившимся среди насъ, когда мы освободились отъ грѣха и сдѣлались побѣдителями смерти и тлѣнія и стали причастниками Духа и освященія? Тогда Онъ *собралъ и сотренилъ*, ибо, какъ пишетъ премудрый Павелъ: *Христось прииде въ міръ грѣшники спасти* (1 Тим. 1, 15). И самъ Онъ нѣгдѣ говоритъ: *не придохъ призвати праведники, но грѣшники на покаяніе* (Матѣ. 9, 13). Итакъ, Христось собралъ тѣхъ, которыхъ сатана

чрезъ грѣхъ сокрушилъ и содѣлалъ слабыми и не умѣвшими поступать правильно и ходить стезями правды. Но если тотъ сокрушилъ, то Христосъ возстановилъ; ибо Онъ исцѣлялъ больныхъ и самъ немощи наши носить, по написанному (Иса. 53, 4; Матѳ. 8, 17).

Горе ¹⁾, *кто* ²⁾ *пріялъ* ³⁾ *нашь* ⁴⁾ *поношеніе?*

Если мы захотимъ держаться наилучшаго образа мыслей, то должны будемъ утверждать, что крестъ Спасителя, воздвигнутый для жизни и вѣчнѣннѣя міра, поистинѣ служить похвалою для Церкви. Это исповѣдуетъ самъ премудрый Павелъ, написавшій такія слова: *мнѣ же да не будетъ хвалитися токмо о крестѣ Господа нашего Іисуса Христа, имже мнѣ міръ распяся, и азъ міру* (Гал. 6, 14). Впрочемъ онъ же опять сказалъ, что крестъ служилъ для Іудеевъ соблазномъ, а для язычниковъ безуміемъ (1 Кор. 1, 23); ибо они, жалкіе, много посмѣются, совсѣмъ не уразумѣвъ силы таинства. Но они не останутся безъ наказанія и не будутъ смѣяться ни надъ Христомъ, ни надъ церквами; а содѣлаются нѣкогда пищею огня неукротимаго и пламени неугасимаго и вѣчнаго. Вѣдь нѣкоторые у Еллиновъ доходили до такого безумія и тупости ума, что изошряли свой дерзкій языкъ противъ божественной и евангельской проповѣди и оставили свои опроверженія написанными въ книгахъ, дабы грѣхи не только привлекали ихъ къ суду, но и слѣдовали за ними и по смерти ихъ, потому что грѣхъ ихъ и

¹⁾ οὐαί=Евр. *уа*, какъ и Ак.: *οὐ* (по Иерон.), Халд. (*у*) и Араб. Въ Евр. чит.: *уа*=были, Иерон. высказ. удивленіе чтенію LXX и Акилы: *vae*, вмѣсто: *orant* (1384).

²⁾ Вмѣсто *тѣс* Итал.: *qui=de* какъ нѣк.

³⁾ Греч.: *ἐλαβεν*, — Слав.: *пріиметь* (?). соотв. *οὐκιδίσει οὐκιδίσει* (?).

⁴⁾ Такая разстановка въ Син. Ват. Итал. у Θεод. Мовс. Θεοδоротта, въ Коппл. Но въ Аа. код. : и мног. мин.: *οὐκιδί εκ'*. α.

послѣ нихъ остался какъ бы живымъ. Посему оплакиваетъ, и со всею справедливостью, тѣхъ, которые предприняли поношеніе противъ святыхъ церквей, каковымъ людямъ вполне подобаетъ возвѣстить горе.

Ст. 19. 20. *Се азъ сотворю въ тебѣ, тебе ради во во время оно, глаголетъ Господь ¹⁾: и спасу утисненную, и отринутую прииму, и положу я въ похваленіе, и имени ты по всей земли. И постыдятся ²⁾ во время оно, егда добро самъ сотворю, и во время, егда прииму ³⁾ вы..*

Рѣчь обращается опять къ лицу Сіона и возвѣщаются совершенныя Христомъ чудесныя дѣла, касательно множества язычниковъ и отверженнаго Израиля. *Въ тебѣ*, говоритъ, *тебе ради сотворю*: послѣднику одни отъ гордости дошли до безумія, а другіе не узнали Бога, вочеловѣчившагося ради спасенія всѣхъ; то Творецъ всяческихъ обильно даровалъ милость тѣмъ и другимъ и ради насъ среди насъ сотворилъ чудеса. Спасена *утисненная*, то есть, нѣкогда угнетенное множество заблуждающихся и доведенное утѣсняющимъ сатаню до такого жалкаго состоянія, что утратило всякую жизненную способность, ибо заблуждающійся умъ ничтоженъ. Но принята и отверженная синагога іудейская. Она неистовствовала противъ Христа и посему справедливо была отвергнута, утратила упованіе и лишилась общенія со Христомъ. Впрочемъ помилована и она, ибо

¹⁾ Такъ по отнимъ (Син. Ват. Алекс. и мп.) по др. (пѣкот. мнчуск. Араб. и Слав.: глаголетъ Господь, во время оно, — Θεοῦ. Монс. и Θεοδο- рить относятъ „во время оно“ къ слѣд. Многие не читаютъ словъ: *λεγει Κερισ* (Копч. пѣк. рук. Итал. Вульг. Іер. Сиро-гекс. (Field); также Сир. и Вульг. соотв. Евр.

²⁾ Альф. и пѣк. мнч. чит. отрицаніе: *οὐ κατασχευθήσονται*.

³⁾ *εὐδοξοῦμαι*, какъ въ Ватик. (но исправлено наверху *εὐδοξοῦμαι*), а въ толк. ниже: *εὐδοξοῦμαι* (Алекс. код. копч. и пѣк. мнч.).—др.: *εὐδοξοῦμαι* (Син. Альф. и пѣк. мнч.), и *εὐδοξοῦμαι*. (пѣк. мнч.).

въ послѣднія времена вѣковъ она будетъ призвана къ покаянію и къ очищенію чрезъ вѣру. Итакъ они будутъ *въ похвалениіи, и имениты, и весьма далеки отъ стыда*. И эти два народа, или отчасти или же въ полномъ составѣ, уже не будутъ враждовать другъ съ другомъ — имѣть мыслей непримиримыхъ между собою, раздѣляться въ своихъ мнѣніяхъ о Богѣ, какъ это было въ древности: но единствомъ Духа тѣсно соединятся между собою къ единодушію и единовѣрію, какъ написано: *народу въровавшему въ сердце и духа едина* (Дѣян. 4, 32); и Христосъ *сотвори оболъ во единаго новаго человека, творя миръ и примиря оболъ въ единомъ духѣ* (Еф. 2. 15. 16). Но еслибы и явились у нихъ завистники: то эти враги, говорятъ, будутъ совершенно постыжены, пораженные величіемъ дарованной славы, непоколебимостью благоденствія и твердостью упованія. Уже изъ самыхъ событій всякій можетъ видѣть истину этого обѣтованія: ибо церковь Христова прославилась и, будучи исполнена славныхъ преимуществъ, служить предметомъ удивленія для всѣхъ. Впрочемъ опредѣляеть и время, въ которое это совершится: *во время, говорить, егда прииму вы*: ибо не можетъ предшествовать вѣрѣ то, что служить послѣдствіемъ вѣры, но по справедливости должно быть мыслимо послѣ вѣры. Итакъ мы призваны во времена спасительнаго воплощенія Единороднаго; ибо тогда, только тогда настало истинное исполненіе обѣтованія.

Зане дамъ вы имениты, и въ похваленіе во всѣхъ людехъ земли, виегда возвращати ми плъненіе ваше предъ вами, глаголетъ Господь.

Нѣкоторымъ образомъ завершаетъ цѣль свойственныхъ Богу щедротъ и этими словами ясно показываетъ, въ какомъ состояніи непремѣнно будутъ увѣро-

вашіе. Будуть они, говорить, *имениты*, окружены блестящюю славою и превсходнѣе всякаго народа. Далѣе присовокупляетъ и о тѣхъ временахъ, въ которыя это будетъ, повсюду напоминая о спасительномъ воплощеніи Единороднаго. когда, какъ я только что сказалъ, совершилось откровеніе всякаго блага въ отношеніи къ намъ и всего досточуднаго. Вѣдь тогда-то именно Онъ чудеснымъ образомъ и освободилъ находившихся подъ властію діавольскою и подчинявшихся плотскимъ страстямъ; тогда избавилъ отъ многобожнаго заблужденія и привелъ къ истинѣ; тогда исторгъ насъ отъ узъ смерти, давъ Себя Самого выкупомъ за насъ и стяжавъ Богу и Отцу всю вселенную, ибо чрезъ Него мы призваны и въ Духъ получили доступъ и близость къ Богу,—чрезъ Него, говорю Христа, чрезъ Котораго и съ Которымъ Богу и Отцу слава, сила, честь и поклоненіе со Святымъ Духомъ, нынѣ и всегда, и во вѣки вѣковъ, аминь.

ТОЛКОВАНИЕ НА ПРОРОКА АГГЕЯ.

ПРЕДИСЛОВІЕ.

Цѣль пророчества Аггея мы можемъ усматривать въ нѣкоторыхъ иныхъ предметахъ, а не въ тѣхъ, о коихъ, какъ пожалуй подумаетъ кто, велись рѣчи и другими пророками. Осія и слѣдующіе за нимъ (пророки) до Софоніи предвозвѣщали то, что имѣло нѣкогда совершиться съ Іудеями,—и въ виду уже приближавшагося плѣна ихъ старались устрашить Израиля, постоянно упоминая о военныхъ отрядахъ, о разрушеніяхъ городовъ, сожженіяхъ, расхищеніяхъ, а также благополезно предсказывая впавшимъ въ нерадѣніе и объ опустошеніи всей страны. Думали они (пророки), что если Іудеи по доброй волѣ не рѣшатся исполнять благоугодное Богу и обратиться къ лучшей жизни, то по крайней мѣрѣ сдѣлають это изъ страха предъ величіемъ бѣдствія. Аггей же составляетъ свои рѣчи при такихъ обстоятельствахъ, когда времена плѣна уже окончились и Израиль возвратился въ святой городъ изъ страны Персовъ и Мидянъ. Освободилъ ихъ отъ плѣна Киръ и вмѣстѣ съ священными сосудами повелѣлъ имъ идти на родину, снова воздвигнуть божественный храмъ въ Іерусалимѣ и кромѣ того, если захотятъ, укрѣпить даже и самый городъ. Но когда началось это и уже были положены первыя основанія храма, нѣкоторые

изъ жителей Самаріи, а именно Вилэмъ ¹⁾ и его союзники, по зависти, посылаютъ доносъ на Израилтянъ, подъ предлогомъ притворнаго благорасположенія къ властелину, указывая на то, что Иерусалимъ сталъ очень воинствененъ и сильно вооружился, даже для самихъ царей Персидскихъ сдѣлался трудно-укротимымъ. Такъ убѣждаютъ они издать повелѣніе о томъ, чтобы Іудеи прекратили работы по сооруженію храма и по укрѣпленію города. По прошествіи же нѣкотораго времени, царство пріемлетъ Дарій. Былъ именно второй годъ его царствованія. И вотъ нѣкоторые изъ жившихъ въ Вавилонѣ Іудеевъ стали умолять его о томъ, чтобы онъ дозволилъ имъ наконецъ воздвигнуть божественный храмъ. Тогда Дарій издалъ приказъ и написалъ начальствовавшимъ по всей Финикии, чтобы не только не препятствовали Іудеямъ, если они пожелаютъ возстановить храмъ, но напротивъ, чтобы на издержки ихъ щедро давали имъ деньги и дозволяли безпрепятственно переправлять кедры съ Ливана. Такимъ образомъ, не имѣя недостатка ни

¹⁾ Βηλαμος— ошибочно вмѣсто быть можетъ: Ρεουι Βαλταμ или Βαυλταμ, др. Βαλαταμν, Βααλ Ταμεν, Βαλτααμ, Βαυλταμ, Βαλτεουμ, Βααλτααμ, Βελτεμ Βαλτααμ Ραουι Βαυαμ Βαλταν Βαυλταμ, Βeeltem, Ραουλ Βαβαταμν, Ραουι Βααλ, Βeel Teem и Βeeltheem (Вульг.). Въ Еврейскомъ слова: *беса—тесем* (ב ש ט ז - ל ב ט) стоятъ въ качествѣ опредѣленія при имени Реумъ, т. е. совѣтникъ, правитель (буквально: господинъ совѣта, вкуса, разума). Еврейскіе толкователи (I. Флавій Antiq. XI 1. 2. 1. ed. Niese, III. p. 8: *Ράθυμος*, т. е. *оуумъ о πάντα τὰ πραττόμενα γράφων* и Книжи см. у Gesen Thesaur, p. 553) и греч. 3 Ездр. 2, 25 (*ὁ τὰ προσηλπίστοιτα γράφων*) толкуютъ въ значеніи тисца. Арабскій (Вальг.) принимаетъ *Βαλταμ* LXX за собственное имя отца Реума и читаетъ такъ: Реумъ сынъ Валтама. Сирскій у Вальтона ошибочно читаетъ: *כסנין שׁוֹט ל ב ט ז ב ט ז כ ט ז* = *et Archim dominus Teghmac* (?). У Черіана, хотя и читается *כסנין שׁוֹט ל ב ט ז*, но очевидно надо читать *כסנין שׁוֹט*, такъ какъ въ древне унциальномъ письмѣ (имѣвшемъ Несторіанскомъ), каковымъ написанъ Codex Ambrosianus, начертаніе буквъ *Гомаль* (=Евр. ז) и 9 (=Евр. ט) почти одинаковое. См. 1 (2) Ездры 4, 8. 17. 23.

въ чемъ нужномъ, они легко потомъ окончили строе-
 ніе храма въ честь и славу Бога. Но такъ какъ эта
 исторія точно и ясно разсказана въ первой книгѣ
 Евдры, то въ настоящій разъ почитаю излишнимъ
 говорить здѣсь объ этомъ подробнѣе. Итакъ, по-
 елику теперь Израильтянамъ уже можно было тру-
 диться и выстроить божественный храмъ, совершать
 жертвы и молитвы и жить согласно постановленіямъ
 закона, а между тѣмъ они пребывали въ нерадѣніи,
 каждый хорошо устроивъ себѣ свой домъ, всецѣло
 предавшись удовольствіямъ домашней жизни и весьма
 мало заботясь о славѣ Божіей: то снова подвергаются
 наказанію Божію, но уже не войною, а моромъ, не-
 урожайми и гибелью скота. Желалъ Онъ содѣлать
 ихъ лучшими, налагая на нихъ не такія наказанія,
 которыя бы равнялись ихъ преступленіямъ, но, при
 наказаніи, и милуя ихъ какъ страждущихъ и въ то
 же время съ любовью исправляя ихъ. Таковъ, въ
 кратцѣ, поводъ пророчества Аггея. Впрочемъ рѣчь
 пророка имѣетъ смѣшанный характеръ, — и къ со-
 бытіямъ и рѣчамъ историческимъ присоединено таин-
 ственное, внутреннее и духовное созерцаніе.

Глава I, стихъ I. *Во второе лѣто при Даріи
 царь, въ мѣсяцъ шестой, въ первый (день) мѣсяца,
 бысть слово Господне рукою Аггея пророка, глагола ¹⁾:*

Я сказалъ уже, что остановка работъ по соору-
 женію храма у Израильтянъ была извинительна, такъ
 какъ у нихъ отняли возможность къ этому, когда
 нѣкоторые изъ жителей Самаріи, по зависти къ
 этому, сдѣлали на Іерусалимъ величайшее обвиненіе

¹⁾ Чтеніе св. Кирилла соответствуетъ (кромя отсут. тоб предъ бас.
 Сви. Ват. Алекс. и др. Въ Евр. Халд. Сар. и Вулг. читъ ели=при (и въ
 одномъ греч. код. XIII в. у Holm. a. Pers. 233) и λευων=глагола (въ
 Араб. чит.). Θεод. Мопс: ἐν δὲ τῷ .

предъ правителями Персидскими. Но когда Дарій во второмъ году своего царствованія предоставилъ имъ безпрепятственную и свободную власть работать и повелѣлъ имъ трудиться надъ благоутоднымъ имъ дѣломъ и предаваться благочестивымъ занятіямъ, присоединивъ дажеи денежное пособіе,—тогда нерадѣніе ихъ уже совсѣмъ не было извинительно, даже оказывалось безъ всякаго разумнаго основанія и не имѣющимъ совершенно никакого благовиднаго предлога. Посему-то и было слово *рукою Ангел.* Выраженіе: *рукою разумѣй* вмѣсто: *посредники* или *служащія* слову Божію, отправляющаго пророческое служеніе¹⁾. Не безъ цѣли обозначаетъ и самое время, когда Дарій далъ такое приказаніе; напередъ уже отнимая тѣмъ, какъ я сказалъ, у Израильтянъ всякія безразсудныя извиненія въ своемъ нерадѣніи²⁾.

Ст. 1—2. *Въцы къ Зоровавелью Салавѣилеу отъ колѣна Іудова, и ко Іисусу (сыну) Іоседекову, чѣреу великому, глаголя: Сице глаголетъ Господь Вседержитель, глаголя: людие сіи глаголютъ: не прииде время создати домъ Господень³⁾.*

Салавѣилъ былъ сынъ Іехоніа, отъ колѣна и крови

¹⁾ Симв. вмѣсто: *ἐν χερσὶ* чит: *δι' Ἀγγέλων* (Field), ср. греч. код. Holm. 233. XIII в. и Θεодорита къ ст. м. Соотв. Евр: *יְהוָה*.

²⁾ 6-й мѣсяцъ послѣ Нисана, называвшійся *Блауъ* (Неем. 6, 15 и 1 Макк. 24, 29), когда слѣд. плоды были уже убраны и Іудеи могли безпрепятственно трудиться надъ построеніемъ храма.

³⁾ Въ Евр. Сир. Халд. Вулг. нѣтъ: *ισραηλ-ριצי*, и вмѣсто *εκ φιλης* = *отъ колѣна*, чит.: *возмоу, начальнику, наместнику*, Д. С. Θεод.: *ἰουδαίου τοῦδε* (Вулг.: *dicet*). Слово *γὰρ* (не Еврейское, но заимствованное у Ассирійск.) LXX приняла можетъ быть за сокращеніе *γὰρ*. Чтеніе св. Кирилла соотв. Син. Ватик. (Араб. Вальт.) и др. Въ нѣкот. нѣтъ *λεγειν* въ одномъ или другомъ случаѣ, Алекс. чит.: *ισραηλ δι* (и Слав. Острож. 1581 г.), *τῶν δουλομένων* ви.: *павтократоре* (Копна.). Чтеніе LXX приводитъ Героп. къ 14 ст. (Migne, 25. 1400. В), Θεодоритъ не чит. *λεγειν* послѣ *павτοкраторе*. Вмѣсто: *домъ* Слав.: *храмъ*. Кир. Ал. (ed. Auberti, II. 55) и нѣк. мин.: *гов* предъ *εκ φιλης*.

Давида. Когда Иехонія дѣлалъ въ Иерусалимѣ царскую власть надъ Иудею, разрушенъ былъ городъ и весь Израиль отведенъ въ плѣнь, причемъ Навуходоносоръ сжегъ тогда и самый храмъ божественный, а самъ Иехонія былъ вавтъ и вмѣстѣ съ другими Иудеями отведенъ въ плѣнь. (4 Цар. 24, 8—25, 30 и 2 Парал. 36, 9—23). Сыномъ этого Салаеиля и былъ Зоровавель ¹⁾. Поэтому, когда Израиль возвратился въ Иерусалимъ, онъ (Зоровавель), какъ происходившій изъ царственнаго колѣна, воцарился надъ Иудею. Исусъ же, происходя изъ племени и рода Левія, какъ потомокъ Аарона, получилъ превосходнѣйшій и изриднѣйшій санъ великаго священника. Такъ называетъ законъ лицо, получавшее начальство надъ священническими чинами, когда говоритъ, что не должно выдавать (на смертную казнь) бѣглецовъ изъ городовъ убійства, но каждый (убивавшій) пусть остается тамъ дотолѣ, пока умретъ священникъ великій, тоестъ первосвященникъ (Ис. Нав. 20, 1—6; ср. Числ. 35, 6 сл. и Второз. 19, 3 сл.). И такъ пророчество было къ обоимъ, къ царю говорю и и предетоятелю священническихъ чиновъ, ибо они уже должны были вознѣежить всѣмъ другимъ божественное откровеніе. Думаю впрочемъ, что Богъ все-

¹⁾ У Агг. 1. 1. 12. 14; 2, 3. 5. 24; 1 Езд. 3, 2. 8; 5, 2; Неем. 12, 1; Мате. 1, 12; Лук. 3, 27 Зоровавель называется сыномъ Салаеиля, а въ 1 Парал. 3, 17—19 онъ названъ сыномъ Феаи, брата Салаеиленя и сына Иехоніа. Также и Салаеиль называется сыномъ Иехоніа въ 1 Пар. и у Мате., а у Лук. онъ названъ сыномъ Нирія и у Иерем. Иехонія изображается бездѣтнымъ (22,30), какъ и въ 4 Пар. и 2 Пар. нѣтъ упоминанія о его дѣтахъ ни до плѣна, ни послѣ оного. Объясняютъ эти разности: или закономъ ужичества, т. е. Нирій братъ Иехоніа и Федайя братъ Салаеиля женились на вдовахъ Иехоніа и Салаеиля; или же закономъ о наследникахъ-дочеряхъ (когда не осталось наследниковъ мужескаго пола) Иехоніа и Салаеиля, на коихъ женились Нирій и Федайя. А можетъ быть Федайя есть другое названіе Салаеиля, какъ и Зоровавель назывался Шембадартъ (Езд. 1, 8).

ческих повелѣлъ (пророку) возвѣститъ это имъ не потому, чтобы они (Зоронавель и Исусъ) не знали отговорокъ народа, но дабы присемъ какъ бы подвергнуть осмѣянію тѣхъ; кои не вовремя впадаютъ въ безпечность и совершенно нерадѣють о томъ, къ чему надлежало приложить самое усердное стараніе. Въ самомъ дѣлѣ: имъ лучше было бы поразмыслить о томъ, что если бы они первѣе всего заботились о предметахъ божественныхъ, то, сохраняемые къ благополучію Его милосердіемъ и благодатію, они вонечно проводили бы жизнь въ благоденствіи и богатствѣ, имѣя въ изобиліи все нужное. Итакъ, устами пророка какъ бы свидѣтельство нѣкое даетъ о томъ, что Израиль нечестиво пренебрегалъ наиболѣе полезными для него и къ славѣ Божіей относящимися предметами. Прикрывая, какъ это думали они про себя, благовидными отговорками свою вину, говорить, что еще не настало время для построения храма Господня,— хотя для желанія дѣйствовать справедливо конечно всегда есть время, и добрые и справедливые люди всегда имѣють возможность совершать дѣла во славу Божію. Но когда какъ бы удалено съ пути то, что считается препятствіемъ и противодѣйствіемъ, тогда никакія возможныя отговорки безъ сомнѣнія уже не извинять отсрочки, но послужать уже обвиненіемъ въ косности и крайней бездѣятельности. То же, думаю, сказано и устами Давида: *не уклони сердце твое ¹⁾ въ словеса лукавствія, испещевати вины ²⁾ о грѣсѣхъ* (Псал. 140, 4).

Ст. 3—4. *И бысть слово Господне рукою Аггея про-*

¹⁾ *ооу* вмѣсто *моу* = мое.

²⁾ Придумывать отговорки или выставлать извиняющіе предлоги для своихъ грѣховъ.

рока, благоля: *еще время убо вамъ есть жити въ домахъ вашихъ истесанныхъ, домъ же сей запустѣть?* ¹⁾.

Это—второе откровение отъ Бога къ Аггею, яснымъ обвиненіемъ осуждающее Израиля и показывающее, что славѣ Божіей онъ предпочитаетъ свой собственный покой и роскошь. Такъ неужели, говорить, еще не настало время чтить Бога всяческихъ въ построенномъ храмѣ, а для вашихъ дѣлъ пришло такое время и столь блестящее положеніе, чтобы роскошествовать въ искусно отдѣланныхъ жилищахъ и величаться дворами съ желобчатыми украшеніями? И неужели не представляется вамъ тяжкимъ и несноснымъ—видѣть храмъ въ такомъ беззаконномъ презрѣніи, разрушеннымъ и въ очень непривлекательномъ видѣ, едва не издающимъ громкія жалобы на нечестіе Вавилонянъ и на прежнія ихъ опустошенія? Не лучше ли видѣть его благоустроеннымъ и въ прежнемъ видѣ? Вѣдь послѣ этого наконецъ безпрепятственно можно будетъ и прино-

¹⁾ *Et caroq̄ meū vobis est*—такъ и Ват., Θεод. Мопс., Θεодоритъ, (Остр. опуск.: *ei*), Слав. Др. чт.: *вмнѣ мѣнъ естѣ* въ Сын. Алеско. Алд. нѣк. (числомъ 8) Миуск. у Holm. а Pars., одинъ мин. *ib*: *ημιν μεν εστι*, другой: *μεν εστι vμιν*, Компл. и нѣк. мин. (числомъ 3) опуск. *μεν*, код. XII (8 в.) помѣт. точками. Итал.: *si tempus vobis est* Амвр. Мел. Erist. class. 1. ср. XXX. 1. ed. Bened. Venet. 1751, t.'3. col. 972. а), Іерон.: *numquid... τον οικου*, — а въ нѣк. мин. и Алд.: *τον οικοδομειν*; въ одномъ: *τον κατοικειν. vμων* соотв. Евр. и Сир. Сын. (Са написано и зачеркнуто). Ват. (Алеск. изд. Грабе помѣт. малыми буквами). Θεод. М. Θεодор. и мин. Не чит.: Алеск. код., код. XII (8 в.), мин. мин., Итал. (Амвр. *ib*. и Іерон. къ эт. м.), Вульг. (но въ вар.: *vestris*). Компл. (Халд. и Араб. Вальг.). *κοιτοαθμοις*, такъ воѣ кромѣ одного код. (XIII в.) у Holm. 62: *και ολοταθμοις*. Ср. стр. 410 прим. 1 *ο δε οικος*: такъ Сын., XII (8 в.) Holm. Мног. мин. у Holm. а. Pars. и Field. Компл., Алеск. изд., Θεод. Мопс., Θεод., Вульг. (Ier. col. 1393. A: *et domus ista deserta*) соотн. Евр. Халд. Сир. Сирогекс. (Field) Араб. Др. чт.: *οικος vμων* (Ватик. код.), *ημων* (Ват. т.), *μον* (Злат. Montf. IV. 727 и V. 376 у Holm.), LXX Іерон. (*domus autem mea deserta est*, col. 1393. D),—*μον ουτος* въ нѣк. миуск. и Алд.—Вмѣсто *εξηρημοται* Ал. код.: *εξερημοται*, два мин.: *εξερημοθησεται*. Кир. Ал. у Holm.: *ο δε οικος Κυριου*. Армян. (Holm.) рукоп. и печ. и Слав. Остр.: *και ο οικος μου*.

силье жертвы Богу и совершать молитвы, о чемъ захотите. А желобчато—вратнымъ (*истисаннымъ*), называетъ дома, у коихъ створы дверей или косяки вратъ отдѣлялись желѣзомъ, до углубленій, такъ какъ ихъ, сооружади опытные строители, съ великимъ искусствомъ вырѣзывающе на нихъ художественныя изображенія ¹⁾. А это есть уже признакъ того, что они жили въ роскоши и обладали даже большими богатствами, ибо честолюбивыя работы о сверхнеобходимомъ и о такомъ убранствѣ домовъ могло конечно служить доказательствомъ, и очень яснымъ, изобилія денегъ. Да, цѣлѣннѣ ужасный и неопредѣлительный грѣхъ имѣемъ мы, если божественные предметы ставимъ на второмъ мѣстѣ и послѣ чедовѣческихъ.

Ст. 5—6. *И имѣте снѣгъ кадзолетъ Господи, Вседержителю: устройте же сердца ваша, въ пути, даци. Снѣсте много, и вяжете мало: ядосте, и не въ сытость; пиште, и не въ насытаю; обдекоствеса, и не соирствеса въ нихъ: и собирай мзды, собри во влагалнице дираво ²⁾.*

¹⁾ Евр. терминъ *עצוד* указывает на обшивку зданія дорогами и рѣзбою украшенными досками (3 Цар. 6, 9; 7, 3), отсюда халд.: *каторме* (дома) *покрыты (כר) (עצוד) досками кедровыми*, Сир. (Вальт. и Чер.) только: *въ такихъ (домахъ), кои покрыты или обшиты כר (עצוד)*—а въ код. Спрр-гекс: *כר-ר*—obductis (Field), покрытыхъ, обшитыхъ, но можно и: *покрытыхъ или украшенныхъ рѣзбою* (см. Lexicon Castelli, col. 3450). Ак: *ωροφιστινοῖς*, Амвр. Мед. (Ibid.): *in domibus caelatis* (покрытыхъ рѣзными украшениями),—Иерон. (и Вульг.): *laqueatis*, т. е. разукрашенныхъ (сѣтчатою рѣзбою) и служившихъ не столько для нужды, сколько для удовольствій, переводя греч.: *κολλοκαθμιος* латинскимъ: *concavis*—украшенныхъ желобчатою рѣзбою (col. 1393. A),—Θεод. Мопс. (480) B) и Θεодоритъ (877. B): вообще всячески разукрашенныхъ (*καλλωπιστοντες συν πιαση δυναμι*). Но Араб. (Вальт.): *firmis* (?), быть можетъ читая: *ολοσθαιμος*.

²⁾ Сир. и Ват. чт. *tas* предъ *кардиас* (какъ и XII, многоч. мив., Компл., Алекс. изд. Грабе, Кир. Алекс. (ed. Aub. уHelm VI. 1. 98), Θεод. Мопс. и Θεодоритъ. Вм. *хентохр* Компл.: *τ. διασεων. δι* опуск. мног. мив. Θεод. Θεодоритъ. Иерон. Компл. Алд. Арм. печ., Слав. Послѣ *одос* *ερωσ* Алекс. код. чт.: *διotti tabe λυσι κ. πει τοκταρω*, Алекс. изд. Грабе въ скобахъ и

Нарадѣя, какъ я скавалъ, о. наимолезнѣйшемъ и не заботясь о славѣ Божіей, Израильтяне обращались къ заботамъ о себѣ самихъ, воздвигая драгоцѣнно уиращенные дома и потомъ говоря безразсудно: не пришло время построить домъ Господень. И какъ имъ необходимо было доставлять все нужное для иостроенія божественнаго храма, а между тѣмъ они не хотѣли дѣлать этого, то, выставляя на видъ недостатокъ въ деньгахъ, они говорили, что сначала имъ надо наконить ихъ и напередъ какъ бы отстранить бѣдность, занимаясь пока земледѣліемъ или торговлею или скотоводствомъ или другимъ чѣмъ подобнымъ. Но лучше было возложить упованіе на Бога, который и въ безвыходномъ положеніи можетъ оказывать помощь, благословлять земледѣльцевъ и открывать стези для праведныхъ прибытковъ. А какъ они чужды были благочестивыхъ помысловъ и лишились вышняго благоволенія, поступая во всемъ неправо, то поему и почитаетъ необходимымъ сказать: *устройте же сердца ваши въ пути ваши*, — что подобно тому, какъ если бы оказали: обдумайте тщательнѣе, какими пошли въ путяхъ жизни, или что сдѣлали въ тѣ отношеніи благочестія, предаваясь усердно жорнетолубію? *Спасте мало; и овласте мало*, но лучше было, при благословеніи Божіемъ, сѣять мало, а собирать много. А какъ былъ у нихъ недостатокъ въ необходимомъ.

Кир. Ал. (ед. Яуб. 16.) *бездѣ* *διστι* *τις*, относя къ предъидущему, а не къ послѣдующему, Син и одинъ мин. (198): *σὺ ἀκούσῃς*. *Ελαττα* (Кир. Ал. 16.), *περιβαλλέσθε* (2 мин.), *ο μωθαρῶν* (од. мин.) *αποδοσιον* (мн. мин. Θεοδоротъ и Ал.), *σὺ τετρακκισῶν* (од. мин., Син.: *τετρακκισῶν*, по попр.: *τετρακ.*), послѣ *σὺ αὖ* Арм. прч. чит.: *εαυτῶ* (*αυτον*). Арм. код. Sergii Malede (Pars Holm.) *εαὶ οὐκ ἐπιφύσθε* и *καὶ οὐκ ἐγενετο εἰς μεθῦν*. Иерон. послѣ *misit* приб. *cas* и нѣтъ *ex artos* послѣ *περιεβ*, а вмѣсто *super vias* въ ст. 17: *in vias* (LXX)

то поэтому—много трудовъ и очень мало плодовъ. *Ядосте и не въ сытость*: ужасно и доказательствомъ крайней нужды и вмѣстѣ бѣдственнаго положенія служить то, если посѣяно было много, а плодовъ столько, что въ качествѣ возмездія трудившимся угрожалъ голодъ и пищи было недостаточно для насыщешя. *Пусте и не въ мѣлство*, ибо виноградники не были плодоносны. Вмѣстѣ съ нивами страдали (безплодіемъ) и очень плодоносныя деревья. *Облекостеса, и не созрѣстеса въ нихъ*: такъ какъ вѣроятно моръ постигъ стада овецъ, такъ что даже и большіе богачи имѣли недостатокъ въ одеждахъ. Но и *мзды собираяи, собра вавлагалмице дыраво*: указываетъ этимъ на имѣющихъ торговый промыселъ, кои нѣкоторымъ оборотомъ собираютъ прибыли отъ торговли, набавляя всегда излишки на наждый изъ продаваемыхъ предметовъ и увеличеніемъ цѣнъ туго набивая свои кошельки. Но и это, говорить, не принесло пользы ихъ корыстолюбію, ибо, терпя убытки и нечаянныя кораблекрушенія, они ничѣмъ, казалось, не отличались отъ тѣхъ, кои опускаютъ деньги въ продиравленный кошель. Итакъ, гораздо лучше и премудрѣе искать (прежде всего) благословенія отъ все подающаго намъ Бога, а это (уже потомъ) можетъ прибыть возлюбившимъ помышлять о Немъ и славу Его предпочетшимъ предъ собственными желаніями. Такъ въ одномъ мѣстѣ и Самъ Спаситель сказалъ: *не заботьтесь для души вашей* ¹⁾, *что вамъ ѣсть... ищите же болѣе царства Божія и правды его* ²⁾, *и это все приложится вамъ* (Матѳ. 6, 25. 33).

¹⁾ Слав. душею вашею... тѣломъ, Итал. (Cod. Vercell. ed. Belsheim): in corde vestro quid manducetis, neque corpori vestro quid induatis. Ориг. Аван. Юст. свободно цитуютъ безъ *τη ψυχη* и *τω σωματι* (см. Tisch. VIII. къ эт. м.).

²⁾ Чит.: *μαλλον* (вм. *πρωτον*) и *αυτης* (вм. *αυτου*), т. е. правды царства

Почитая достаточно объясненнымъ историческій смыслъ даннаго изреченія, теперь устремимъ свой умъ къ духовнымъ соверщеніямъ и усмотримъ, что случившееся съ Іудеями можетъ служить прообразомъ, и весьма яснымъ, всеобщаго и всемірнаго домостроительства, бывшаго чрезъ Христа. Они были въ Вавилонѣ, угнетенные игомъ невольнаго рабства и терпя наказаніе за свои прегрѣшенія: по этой-то причинѣ они и отданы были и находились подъ властію враговъ. Но нѣкогда, по милосердію Божию, они освобождены были, опять возвратились на родину и поселились на святой землѣ, подъ предводительствомъ Зоровавеля и предстоятельствомъ Іисуса. И Дарій, хотя и преданный идолослуженію, является издающимъ повелѣніе о томъ, что должно воздвигнуть божественный храмъ, и кромѣ того снабжаетъ (ихъ) деревьями Ливана и денежными пособіями. Они же были еще косны и медлительны въ дѣлѣ совершенія благоугоднаго Богу,—оказались даже употребляющими такую отговорку: не пришло время создать домъ Господень. Да и вся земля находилась подъ властію прельстителя и тирана сатаны и была въ плѣну, уловленная притомъ сѣтими грѣха и невѣдѣнія истиннаго и дѣйствительнаго Бога и Творца всего. Но Богъ изъяслялъ (ее) чрезъ Христа, расторгнувъ узы рабства. Слѣдуя Его водительство, мы оставляемъ жизнь у враговъ, покидаемъ многобожное заблужденіе, какъ бы землю нѣкую, и восходимъ въ Сіонъ, очевидно духовный, то есть Церковь. Забѣтъ, какъ въ Іисусѣ и Зоровавелѣ изображается для насъ Христосъ. Зоровавель, какъ и сказалъ, былъ изъ колѣна Іудина, не изъ другаго

Божія. Но такъ какъ чят. *Зевон*, то можетъ быть надо *автор* (см. Tischend ib.).

когда промшелъ и Господь. Посему и воцарился надъ Израилемъ. Такъ иѣгдѣ говоритъ устами Давида: *Азъ же поставленъ есмь царь* и прочее (Исаи. 2, 6). А Исусъ былъ изъ рода и племени Левия и названъ великимъ священникомъ. Такъ и Христосъ содѣлался Первосвященникомъ нашимъ, священнодѣйствуя Себя за насъ какъ жертву непорочную, какъ истиннаго Агнца вознося въ вою благоуханія Богу и Отцу. Желających разсуждать о семъ точнѣе удостовѣрять отчасти въ этомъ и самое значеніе именъ или толкованіе. Зоровавель въ переводѣ означаетъ; *теченіе перемѣненное* ¹⁾, а Салавиль: *склоненіе*

¹⁾ *ἄγλοι Ζοροβάβελ ὄνομα μετατέθειμένον*. Латинскій переводчикъ принялъ *ὄνομα* за *ὄνομα* (отъ *ὄνομα*—избавляю) и *μετατέθειμένον* не считаетъ за переводъ второй половины имени (*zaves*): nam *Zorobabel liberatus seu redemptio* latine sonat. Но не говоря уже о грамматическихъ затрудненіяхъ, такой переводъ не соответствуетъ: а) дальнѣйшимъ словамъ св. отца, въ которыхъ совершенно ясно открывается значеніе имени какъ *потокъ*, *перемѣненное свое теченіе*; б) такое толкованіе, если бы оно даже и было возможно, обнижало бы только одну первую половину имени (*Зоро* или *Зороу*— или отъ Халд. *צור* или отъ неупотр. *צור*—*First*, *Lex.*, или же при чтеніи другаго имени Зоровавиля 1 Езд. 1, 8—Шембацаръ какъ *Шембацаръ*—отъ Халд. *שׁמבצ*, даже хотя бы и отъ Евр. *שמבצ* или отъ *שמבצ*—при чт. греч.: *Ζωροββηβελ*), оставляя безъ толкованія вторую половину; в) наконецъ оно не имѣло бы общаго съ *μετατέθειμένον* и подкрѣпленія въ древнихъ толковникахъ (*onomasticon*) библейскихъ именъ. Напротивъ, толкованіе первой половины имени въ значеніи *теченія* (отъ неупотр. *צור* или же отъ *צור* при чтеніи *Ζωροββηβελ*), и переводъ второй половины имени греческимъ причастіемъ *μετατέθειμένον*, однозначущимъ съ *μετατέθειμένον*, находимъ въ *Onomasticon* Coislinbium (ed Pauli de Lagarde, *Onomastica Sacra*, ed. II. Gottingae, 1887. § 85. lin. 87. pag. 197): *Ζοροββηβελ ὄνομα μετατέθειμένον*, причѣмъ дается и другое толкованіе: *ἄλλοτρεῶς* (отъ *ἄλλο*) *μετατέθειμένον* (בבב). Что же касается до толкованія имени *бавель*=Вавилонъ въ значеніи: *σύνζυγος*—*confusio*, *μετάθεσις*—*translatio*, или *σύνζυγος* (*μετάθεσις*) = *ἀντιμαθία*: то оно, на основаніи *Быт.* 11, 9, было обычнымъ у древнихъ (*Филонъ* въ *De Somnii*, lib. 2, § 43. *Phil. Opp.* ed. Richt. t. III. p. 320, ed. Mangey, t. 1, p. 696: *σύνζυγος*,—и въ *De Gigantibus* § 15, Richt. II. 64, —Mang. 1, 272: *μετάθεσις*; Иосифъ Флавій въ *Antiquitates Judaicae*, lib. 1. IV. § 3, ed. Niese, 1. p. 27—28: *εβραϊκὸν τὴν σύνζυγον βιβὲλ κελουσι*; ср. *Ономастиконъ* Есесвія—Горинна и *Lex. Origen. Vatic.* у Lagarde: § 230 lin 94. p. 245; § 99. 27 p. 134; 72. 21; 80. 15; § 174. 91—92; 185. 157—58; 201. 52; Migne, *Patr. Lat.* t. XXIII. coll. 851. 857. 953 и др.). Но первая половина имени

Божіе ¹⁾, какъ нѣгдѣ сказахъ и Христось: *вотъ Я
склоняюсь на низъ какъ рѣка мира и какъ потока на-*

имѣть другія толкованія. Такъ Иеронимъ въ *Liberinterpretationis hebraic.* nominum въ одномъ мѣстѣ (In Matth.): Zorobabel ἱραε (η=π) *magister* (צר) *Babylonis* (בב) id est *confusionis* (Lagarde § 63. lin. 13—14, pag. 96 Migne; col. 843) въ другомъ мѣстѣ (In Aggaeum): Z. princeps vel magister Babylonis, sive aliena ך. отъ ן) translatio, vel ortus (отъ ן вѣ прич. ןן) in (צ) Babylone (Lag. § 52. lin. 25—26. pag. 84; Migne, XXIII. 631). Подробно же онъ изъясняется въ Comment. in Aggaeum 1, 1 у Migne, t. XXV. col. 1391, аллегорически примѣняя ко Христу имя Зоровавеля: „interpretatur autem secundum multiples Hebraici sermonis accentus vel reūsis παρακειμένη (?) id est fluxus adjacens, expositus, vel ortus in Babylone, vel princeps de Babylone... Apud Hebraeos ex tribus integris nomen ejus traditur esse compositum: so enim dicitur iste, *soo-magister* sive *major*, *babel* proprie *Babiloninum* sonat,—et efficitur nomen Zorobabel: iste magister de Babylone sive princeps in Babylone. Въ Onom. (Origin.): Ζωρομβαβελ οὗτος (η=π) ἀνάπασις (быть можетъ отъ неучотр. ןן у Fürst'a № 3) ἀπο συγχύσεως ἢ ἀλλότριος (π) μεταθέσεως ἢ αὐτὸς (η=π) διδάσκαλος (צ) Βαβυλωνός (Lag. § 191. lin. 61. p. 217; Migne XXIII. 1223); въ другомъ мѣстѣ; Ζωρομβαβελ ο του (=ןן ?) Σαλαθιηλ ἀπο συγχύσεως (Lag. § 183. lin. 13—14; Migne, col. 1187); и въ Gloss. Colbbert: Ζωροβαβελ μικρος (можетъ быть отъ ןן=ןן=ןן=ן, или же ן отъ ןן=אללוτριος, alienus) ἀπο συγχύσεως (Lag. 202. 76. p. 225; Migne, col. 1261). Вавилонскій Талмухъ (трактатъ Sanhedrin. fol. 38 а. нач. ср. Wünsche, BabyI. Talm. § 85. S. 60) отъ лица раввина Иоханапа толкуетъ такъ: „Зерубабелъ—потому что или который (—ן) былъ посвяянъ (рожденъ, зачатъ ן ןן) въ Вавилонѣ (ן ןן ןן); какое же имя его (было)? Неэмія сынъ Хахалии имя его. Ср. Иерон.: ortus in Babylone. Отъ ןן производятъ и новѣйшіе филологи (in Babyloniā dispersus или Babylonia genitus,—Gesoniūts, Thesaurus, p. 430; или: Spross Babels—Fürst, Lex. отъ ןן). Толкованіе другаго имени *Шеихацаръ* въ значеніи: *цвѣтъ огня* (съ Персид.) или *великій вожьдъ* (отъ санскр. корня) см. у Gesen Thes. p. 1485,—или съ исправкою чтенія *Шеихацамаръ* или *Шеихацавъ* въ значеніи: *рожденный въ Вавилонѣ* ןן=Вавилонъ и ןן=ןן) у Клабенбауера (Comm. in Proph. Min. II p. 176). Ср. однако ов. Амвросія Медол. ibid. col. 975, A: Ipse Zorobabel ex tribu Juda, ipse Jesus magnus sacerdos, et tribu designatus et nomine duo significari videntur, et unus exprimitur; quia idem quasi potens natus ex potente, quasi redemptor ortus ex virgine, in utriusque idem naturae diversitate dividuae, unius filii Dei veritatem gigas salutaris implevit.

¹⁾ Ἑκκλησις Θεοῦ=כְּתִיבָה или сокращенно כְּתִיבָה значить собственно: умоленіе Бога моляцій у Бога (изъ ןןן или ןןן и כְּ). Иеронимикъ: Salathiel (др. начерт.: Salathiel) interpretatur petitio Dei, potens Deum vel petitio Domini, vel petitio mea (?) Deus (In Agg. Migne, 25. 1391. B; Lib. interpr. nom. ed. Lag 52. 24; 63. 6; 65. 26—27; Migne, XXIII. 831. 843. 845). Onomast. Vatic.: Σαλαθιηλ αἰτησις Θεοῦ ἢ τοῦ ἐρχομένου (τοῦ

водняющей ¹⁾ славу язычниковъ (Иса. 66, 12). И безспорно, Онъ есть потокъ сладости и какъ бы теченіе (*ή ροάις*) мира. Но склонился Онъ къ намъ и какъ бы перемѣнилъ (теченіе), оставивъ Израиля. Удалился, какъ сказалъ я, къ призваннымъ изъ язычниковъ, даруя имъ преизобильное изліяніе вышнихъ и духовныхъ благъ. Иисусъ же означаетъ: *Иао* (=Иегова) *спасеніе* ²⁾, какъ и Иоседекъ: *Иао* и *правду* ³⁾.

Δαυιδ, т. е. Бога, который въ пророчествѣ Данила изображенъ какъ *ερχομενος* Дан. 7, 13; другое: *χαρις* (можетъ быть отъ того же *χρη* или же отъ *χρη*) *του ερχομενου του Δαυιδ* (Lag. 184. 60—61; 197. 40). Древно-иудейскіе толкователи обличаютъ съ *χρη*—насаждать и *χρη* въ ниф. освобождаться отъ клятвы. Такъ въ вышеприведенномъ трактатѣ Вавилонскаго Талмуда (последнія три строки 37-го листа и первыя три 38-го) читаемъ: „и сыновья Іехоніа: Ассиръ (сынъ его) Салавиль сынъ его (считается за одно лицо); Ассиръ (названъ), потому что забеременѣла имъ мать его въ домѣ плѣна, Салавиль (названъ), потому что насадилъ (произвелъ на свѣтъ, родилъ) его Богъ не какъ роды (другихъ) насаждений (порождений)... или: Салавиль, потому что разрѣшенъ былъ отъ клятвы о немъ Богъ (разумѣется Іерем. 22, 30). Также въ Midrasch Wajikra rabba par X (Wünsche, S. 66): сопоставляя Іерем. 22, 30 съ 1 Парал. 3, 17 мидрашисты говорятъ: „дѣти Іехоніа суть Ассиръ Салавиль сынъ его: Ассиромъ названъ сынъ его потому, что онъ былъ заключенъ въ плѣнъ, а Салавильемъ сынъ его названъ потому, что чрезъ него продолжало произрастать царство дома Давидова; или: Ассиръ есть Богъ, потому что Онъ *связалъ себя* (тѣмъ) клятвою, а Салавиль, потому что Онъ Самъ разрѣшилъ свою клятву (жестъ) вышшаго судилища“ (Ср. Wünsche, Babyl. Talm. Sanhedrin, S. 60; Levy, Tagg. Wtb. II. 552. б и Talm. u. Midr. Wtb. IV. 618. а).

¹⁾ Чтеніе этого текста у св. Кирилла соотв.. Снн. Ват. Алекс. (кроме *ας* вм. *επ'* и Ват.: *εκκλινω*), а Снн. имѣетъ *ο* предъ *ποταμος*. Аван. (у Holm.). LXX Іерон. (*declinabo ad*), Ориг. (*in vos*). Итал. по одн. рукоп.: *declino*,—тоже Амвр. Мед. и Авр. у Sabat.). Но славянской: се азъ уклоняю (*εκκλινω*) на (*επ'*) ня, аки *ρυκη* (*ποταμος*) въ одномъ греч. минусъ и двухъ: *ποταμος* у Holm. Вульг.: *fluvium... torrentem inundantem*, Араб.: *fluvios... torrentem*, ср. Евр. Халд. и Сир.) мира и аки потокъ наводняемый (въ Греч. всѣхъ, также Евр. и всѣ переводы: *наводняющий* славу языковъ.

²⁾ *יְהוָה* или *יְהוָה*, сокращ. и *Супі* *יְהוָה* = *Jehoschua*—*Jeschua*=*Ἰησοῦς*—состоятъ изъ соединенія двухъ словъ: *יְהוָה*=*Jehovah*, сокращ. въ многоч. собственнхъ именахъ въ *יה*, *יהו* и *יהוה*—Богъ,—и *יְשׁוּעָה* ср. *יְשׁוּעָה*=*Богъ-помощи*, Богъ-Спаситель или Богъ спасеніе. Толкованіе имени находимъ у Mate. 1, 21: *αὐτὸς* (= *μεθ' ἡμῶν ὁ Θεός*) *σώσει τὸν λαὸν αὐτόν*: Филона (De nom. mut. ed. Richt. § 21, t. 3. p. 181; Mang. t. 1. p. 597): *Ἰησοῦς* *δὲ—σωτήρια κερτοῦ*; ср. *Onomastica Sacra*, ed. Lagarde 2-a: *Ἰησοῦς—σωτήρ*

А Јао (*Јаώ*) есть Богъ всяческихъ ¹⁾, и Христось сталъ для насъ спасеніемъ и правдою отъ Бога и Отца (1 Кор. 1, 30), ибо въ немъ мы спасены, избѣвши сѣтей смерти,—и оправданы чрезъ вѣру, осво-

αἰνούμενος, σωζων, σώζει, σωτηρία κυρίου, σωστής (174. 87—88, 175, 16; 183. 21. 23—25; 192. 1; 202, 87); Иеронимъ: *Jesus salvator vel salvaturus, salus vel salvator* (ibid. 13. 28; 61. 24—26; 77. 11; 78. 4; 80. 21) и: *Jesus interpretatur Jao salus, id est Domini salus* (In Agg. 1, 1,—Migne, t. 25. col. 1392, A—B; ср. In Matth. 1, 21; Migne, t. 26 col. 25; Иустинъ мученикъ (*σωτηρ*—Apol. 1. 33; ed. Otto : -а, 1. 102); Евсевія (Demonstr. Ev. IV. 17. Migne, t. 22. col. 333: *Ἰαώ σωτηρία, τοῦτέστι Θεοῦ σωτήριον*); то же у Вас. Вел. Злат. и мн. Нѣкоторые, кромѣ того, оближаютъ съ греческимъ: *ἰάομαι*, напр. Клим. Алекс. (Paedag. 3, 12 ed. Potteri, 1. 309—310): *ὁ Ἰώμενος ἡμῶν καὶ ὅμα καὶ ψυχῆν, τὸν ἴδιον ἄθρολον, Ἰησοῦς* (то же Евс., Кир. Иерус. в др. См. у Suicer'a Thesaurus Ecclesiasticus, art. *Ἰησοῦς*). Раввинскія толкованія см. въ Midrasch Bemidbar rabba, par. XVI (Wünsche 418): „*Богъ да спасеть*“.

³⁾ Евр. יְהוָה — ית. Ср. Иерон. In Agg. ib.: *Josedec—Jao justus, id est Domini justus*,—Lib. de nom. hebr.: *Domini justus sive justificatus* (Lagarde, 52. 23; Migne, t. 23. col. 823); Onomast. Sacra: *Ἰωσεδεχ—δικαιοσύνη*,—*Ἰησοῦς ὁ τοῦ Ἰωσεδεχ—σωτήρ ὁ τῆς εἰρήνης* (?),—*Ἰωσεδεχ—δικαιοσύνη λαῶ* (?), *ἀόρατος* (?=θεός) *δόκιμος* (Lag. 171. 15; 183. 21, 27; 193. 21; 203. 91), Евсев. Demonstr. Evang. VII. 3. ib. col. 564 ср. IV. 17. col. 328 sq. Какъ прообразъ Спасителя, между прочимъ, уже у Иустина мученика въ разговорѣ съ Трифономъ сарр. 115—116, Otto, p. 410—414.

¹⁾ Такое или подобное произношеніе Еврейскаго четырехбуквеннаго имени Божія (не произносимаго по позднѣйшему иудейскому ученію): יהוה. Русск.: Иегова, находимъ у Валентиніанъ, по свидѣтельству Принца (Adv. paeres. 1. 4. 1 ed. Stiren, 1. p. 46—47: *Ἰαώ*, Лат.: *Jao, Jaoth, Jatoth, Joth, Jaioth*), Елифанія (изъ Ирияея, Naeros XXXI. 6. ed. Dind. 2. 158—159), Θεοδोरита (Fabul. compend. Migne, t. 83. col. 356. D) и Тертуліана (Adv. Valent. c. XIV. ed. Oehler, 1. 401. *Jao*, ср. not.),—въ Onomast. Sacra (*Ἰαώ κύριος; ἢ θεός; ἢ ἀόρατος*—ed Lag. 192. 80, 203. 1 и др.),—у Иеронима (*Jao* въ In Agg. 1, 1,—ed. Migne, 25. 1392. A—B),—въ толкованіи неизвѣстнаго на 8 псаломъ (Migne, Ser. lat. t. 26. col. 838. A: *prius nomen Domini apud Hebraeos quattuor litterarum est: jod, he, vau, he—quod proprie Dei vocabulum sonat et legi potest: Jaho, et Hebraei Ἰερητων, id est ineffabile opinantur*),—у Клим. Алекс. въ Strom. V. 6 (ed. Potteri, II 666): *Ἰαού*,—по Θεοδोरиту Иудей произносили четырехбуквенное и непримозносимое имя Иеговы такъ: *Αἰά (?=Ἰά=Ἰαώ=ἦ* а Самаряне: *Ἰαβέ* (Quaest in Exod. XV. ed. Sirh 1. 86: послѣднее утверждаетъ и Елифавій, ib. XL. 5. p. 295),—а по Филону Виблсскому: *Ἰεωά* (у Евс. въ Praer. Ev. 1. 10. ed. Vigeri p. 31. A.). Ср. Дюд. Сицил. и Макроб. Сатурн. у Genesisius'a и Furst'a въ Lex. и Gesen. въ Theasaur.).

бодившимся отъ владычествовавшаго надъ нами грѣха. Итакъ, —возвращаясь опять въ начало рѣчи, —мы должны совершать Его царемъ въ лицѣ Зоровавели и первосвященникомъ въ лицѣ Иисуса.

Впрочемъ желающій полезнаго наученія да обратитъ свое вниманіе также и на то, что Иудеи внаи въ нерадѣніе и нежеланіе трудиться надъ устройствомъ божественнаго храма, тоестъ Церкви Христовой. Притомъ пусть замѣтитъ и готовность язычниковъ и ихъ превеликое рвеніе къ трудолюбію. Вѣдь Дарій, какъ сказалъ я, повелѣлъ возстановить храмъ и сдѣлать все для славы владычествующаго надъ всѣмъ Бога. Они же были косны и нетрудолюбивы, предпочитали свое предъ угоднымъ Богу и весьма преданы были земнымъ предметамъ, ибо дома, говоритъ, устроили роскошно отдѣланные. Посему и Давидъ говоритъ о язычникахъ: *желаніе убогихъ услышалъ Господь, уготованію сердца ихъ вняло ухо Его* (Псал. 9, 38)¹⁾. Такъ, болѣе готовы къ вѣрѣ язычники и очень косны Израильтяне. То, что говорю я, можешь видѣть, и въ евангельскихъ писаніяхъ или въ притчахъ. Глашатаи вечера пошли собирать на бракъ. Они же (званные Израильтяне) не хотѣли придти, и придумывали отговорки въ грѣхахъ. Одинъ сказалъ: поле купилъ я, другой: оженился я, а иные пошли на торговлю свою (Лук. 14, 18—20). Посему призваны были и вошли на бракъ тѣ, кои нашлись на дорогахъ и у изгородей, и такимъ образомъ дѣйствительно стали *первые послѣд-*

¹⁾ εὐφροσύνη καὶ (какъ Vat, другіе, и между проч. Коппл. самъ Кир. Ал. ed. Aub. въ Graph. t. 10 p. 101. Слав. согл. Евр.: εὐφροσύνας же=услышалъ вси, Господи)... ἐτοιμασία (какъ большинство, Слав.: уготованію)... πτωχοὺς (Слав.: вниать (др.: πτωχοὺς, πτωχοὶ—соотв. Евр.)... ἀγνοῦ (какъ Алекс. код., др.: σοῦ, какъ Vat. Слав. и самъ Кир. ed. Aub. IV. 603, соотв. Евр.).

ними и послѣдніе первыми (Матѣ. 19, 30). Такъ и Христосъ сказалъ устами Давида о потомкахъ Израиля и язычникахъ: *людіе, иже не вѣдѣхъ, работаша ми, сынови чуждїи солгаша ми* (Псал. 17, 44, 46).

Ст. 7—9. *Сице глаголетъ Господь Вседержитель: положите сердца ваша въ пути ваши: въздыте на гору, и успѣйте древа, и созиждите домъ, и благоволю въ немъ и прославлюся, рече Господь. Призрѣте на многа, и быша мала. И внесено бысть въ домъ, и отдунухъ я*¹⁾.

Частое дѣлаетъ напоминаніе, зная, что это служить къ пользѣ слушающимъ. Такъ и Павелъ говоритъ въ одномъ посланіи: *также писати вамъ, мнѣ убо нельноостно, вамъ же тсердо* (Филип. 3, 1). Итакъ, обратите, говорятъ, вниманіе на пути свои, кои совершили вы теперь. А какія это пути, тотчасъ объясняетъ: *призрѣте на многа, и быша мала: и внесено бысть въ домъ, и отдунухъ я*. Ошиблись они въ надеждѣ на земледѣліе; употребивъ много трудовъ, едва собрали немногое. Впрочемъ лишатся и этого, ибо оно отдунуто, то есть стало принадлежностію другихъ, и издержано отнюдь не ими, а напротивъ—преданными лихоимству. Такимъ образомъ тщетны были старанія и труды для нихъ, потому что они не желали болѣе всего совершать благоугодное Господу и ревности къ предметамъ высшимъ предпочитали заботу о вещахъ болѣе низкихъ и земныхъ. Итакъ, не оставилъ Израиля безъ вразумленія, но показалъ заблудившимся путь къ исправленію. И это, какъ

¹⁾ Слав. прибавл.: *и принесите и-халъ еврежате или оисате (оисате) Альд.* и мн. мнн.—*халъ (околов)* не чит. въ текстѣ, но чит. въ толкованіи. *еврежато*, др.: *еврежато, еврежато*, но слав.: *и внесете я,—еврежате аята*, какъ Компл. Злат. Иерон. Вулч. Итал. (Кипр.), соотв Евр. (см. Holmes-Parsons и Sabatier).

увидимъ, сдѣлано прекрасно, ибо сказать, что *взыдите на гору, и устыците древа, и созиждите домъ, и прославлюся* опять *въ немъ, и благоволю*, то есть: буду принимать и одобрять ревность и стараніе потрудившихся для этого.

По истинѣ прекрасное и Богу угодное дѣло—спѣшить исполненіемъ того, что можетъ оказываться полезнымъ и необходимымъ для благосостоянія Церкви и устройства ея. Будемъ же дѣлать это, и при томъ съ великою разсудительностію собирая какъ бы самое нужное вещество и какъ бы изъ роци вырубая въ богодухновенномъ Писаніи созерцанія духовныя, посредствомъ коихъ можно сдѣлать твердымъ и непоколебимымъ прославленіе Бога (людьми) или разсужденіе (о предметахъ божественныхъ), какъ и раскрыть совершенство и превосходство образа домостроенія съ плотію (боговоплощенія). Притомъ же возводятъ они и къ точному познанію духовнаго благоустройства и благопристойности въ нравѣ и обычаяхъ. Посредствомъ нихъ-то, утверждаемъ, и созидается домъ Божій и совершается устройство Церкви. А кромѣ того замѣчу, что каждаго изъ насъ можно признавать за храмъ и домъ Божій, ибо въ насъ обитаетъ Христосъ чрезъ Духа и мы—храмы Бога живаго, по писаніямъ (1 Кор. 3, 16 и 2 Кор. 6, 16). Посему каждый изъ насъ да устраиваетъ сердце свое посредствомъ правой вѣры, а основаніемъ, истинно цѣннымъ, пусть имѣетъ Самого Спасителя (1 Петр. 2, 6). Но къ этому пусть присоединяетъ и другое вещество, разумію покорливость и благопослушаніе во всемъ, мужество, терпѣніе, воздержаніе; ибо, стройно сочленяемые такимъ образомъ посредствомъ всякой связи (все прибавляющихся) скрѣповъ, въ храмъ святой возвысимся,

въ жилище Бога въ духѣ (Ефес. 2, 20—22 и 4, 16). А тѣ, кои медлятъ принять вѣру, или и увѣровали, но коснятся еще отрѣшеніемъ отъ страстей и грѣха и мірскаго сластолюбія, чрезъ это самое какъ бы кричатъ: *не пришло время построить домъ Господень*. Посему и претерпѣваютъ недостатокъ небесныхъ благъ и духовное безплодіе, такъ какъ умъ въ нихъ, какъ бы земля нѣкая, дѣлается неплодотворнымъ, такъ что ни хлѣба не имѣеть, тоестъ силы, — ни вина, что служить образомъ радости, ибо написано, что *хлѣбъ укрѣпляетъ сердце человека и вино веселитъ сердце человека* (Псал. 103, 15; Сир. 40, 20).

Ст. 9—11. *Сего ради сице глаголетъ Господь Вседержитель: зане домъ мой есть пустъ, вы же течете кійждо въ домъ свой, сего ради удержится небо отъ росы и земля оскудитъ изношенія своя: и наведу мечъ на землю, и на горы, и на пшеницу, и на вино, и на елей, и ¹⁾ елика износитъ земля, и на человека, и на скоты, и на вся труды рукъ ихъ.*

Не дозволяетъ заботу о себѣ самихъ ставить на первомъ мѣстѣ, безразсудно пренебрегая обязанностями къ Богу, и предпочитать славѣ Божіей предметы земные. Убѣждаетъ напротивъ уразумѣть, что если несравненно высшее не находится въ должномъ уваженіи, то никогда не послѣдуетъ благополучія и въ нисшемъ, чего они пожелали имѣть. Посему и говоритъ: *зане домъ мой есть пустъ, вы же течете кійждо въ домъ свой*, вотъ по причинѣ этого-то именно и могутъ погибнуть и плоды на поляхъ, когда небо уже не посылаетъ росы, земля утрачиваетъ силу (производительную), вмѣстѣ съ хлѣбами

¹⁾ Нѣк. приб. *добыи послѣ влоот*. Слав. и на вся, елика, какъ нѣк. минус.

и виноградомъ засыхаютъ и оливы, и кромѣ того даже мечъ вслѣдствіе гнѣва угрожаетъ истребить людей и скотовъ. Итакъ, для медлящихъ совершать то, что служить къ славѣ Бога и чрезъ что устроится Его домъ, то есть Церковь, не можетъ быть ни росы духовной, то есть утѣшенія съ небесъ, напоющаго души и сердца,—ни благоплодія отъ земли, то есть добрыхъ послѣдствій отъ хорошихъ трудовъ телѣсныхъ. ни хлѣба, ни вина, ни употребленія масла. Вполнѣ и во всѣхъ отношеніяхъ они будутъ безсильны и чужды веселія, не упитаются едеемъ духовнымъ и останутся совсѣмъ не вкусившими и непрічастными благословенія Христова. А кромѣ того подвергнутся мечу и останутся безъ всякой награды за трудъ, хотябы кто у нихъ и проводилъ благонравный образъ жизни; *ибо не увѣнчивается ни кто, если не законно будетъ подвизаться*, по роду подвига (2 Тим. 2, 5). Посему стараніе о предметахъ высшихъ мы должны почитать дѣломъ самымъ почетнымъ и наиболѣе всего достойнымъ соревнованія. Предметы же, касающіеся насъ самихъ, пусть обращаютъ на себя меньше нашего вниманія и должны идти позади заботъ о славѣ Божіей. И не только жилища, деньги и все, что относится къ пустой славѣ, но и родство, братья и отцы, какъ и Христосъ говорить нѣгдѣ: *уже любитъ отца или мать паче мене, нѣсть мене достоинъ.*

Ст. 12. *И слыши Зоровавелъ Салавицлевъ отъ колѣна Іудова, и Іисусъ Іоседековъ, іерей великій, и вси прочіи людіе власъ Господа Бога своего, и словеса Аггеа пророка, якоже посла его Господь ихъ къ нимъ, и убояшася людіе отъ лица Господня.*

И отсюда легко усмотрѣть можешь, что не тщетно Онъ дѣлаетъ угрозы и что страхъ есть дѣло не

безполезное для привыкшихъ къ нерадѣнію; ибо вотъ, вотъ какъ только услышали они божественныя слова, тотчасъ обращаются къ трудолюбію, идутъ потомъ къ своимъ вождямъ, разумію Зоровавеля и Иисуса, съ величайшимъ почтеніемъ относятся къ рѣчамъ пророческимъ и благоговѣнно принимаютъ повелѣніе, хотя прежде они не удостоивали это ни малѣйшимъ вниманіемъ. Такъ, и въ ихъ дѣяніяхъ открывается истинность изреченія, что *елже любитъ Господь, наказуетъ* (Евр. 12, 6; притч. 3, 12); ибо боязнь предъ наказаніемъ иногда измѣняетъ душевное настроеніе къ лучшему и ниспосланіе бѣдствій обращаетъ насъ къ страху Божію. Посему непреложнымъ оказывается содержащееся въ книгѣ Притчей: *бойся Господа, здраствуетъ* (Притч. 13, 13), и еще: *страхъ Господень въ животъ мужевн* (Притч. 19, 23), подобное и премудрость (говоритъ): *страхъ Господень слава и похвала, и: страхъ Господень возвеселитъ сердце, и дастъ при томъ веселіе и радость* (Премудр. Сир. 1, 11—12). Смотри, какъ нѣжно и подобающимъ Ему образомъ наказываетъ насъ Богъ. Не тотчасъ наводитъ Онъ дѣйствія гнѣва Своего на тѣла человѣческія, но сначала поражаетъ только внѣшними и небольшими страхами, — неурожаемъ предметовъ питанія перемѣняетъ (настроеніе ихъ) къ лучшему и наконецъ къ рѣшимости совершать благоугодное Ему.

Ст. 13. *И рече Аггей вѣстникъ Господень въ вѣстникъхъ Господнихъ людемъ: азъ есмь съ вами, глаголетъ Господь.* ¹⁾

¹⁾ *Εν αγγελοῖς Κερτιον*: такъ, Ват. Син. др.: др.: *εἰ ἀποστολῆ*—Евр. in lea tionibus, въ нѣк. нѣтъ, Итал. и Вульг.: *de nunciis*, Острож. *εἰς αγγελία*. Въ Алекс., у Θεод. Моис. и Θεодорита нѣтъ совсѣмъ этихъ словъ.—Послѣ людемъ.—Слав. приб: глаголя, какъ нѣкот. мнущ. Итал. Вульг. соотв. Евр. А Копл. приб: *εἶπον*.

Зѣмѣть, что за переменною къ лучшему тотчасъ же слѣдуетъ и человѣколюбіе (Божіе). Вмѣстѣ съ рѣшившимися измѣнить свое настроеніе и Богъ какъ бы переменяется и общается быть съ ними. А съ этимъ что можетъ сравняться? Вѣдь когда Богъ пребываетъ съ нами, то отъ насъ далеко отстранится всякій вредъ, быстро притекутъ всякія блага, тотчасъ появятся устойчивыя виды благоденствія и будутъ приключаться съ нами всякаго рода пріятности. Если же Священное Писаніе называетъ Аггея *ангеломъ Господнимъ*, то никто да не подумаетъ, что онъ есть ангель по природѣ, но онъ рожденъ какъ подобный намъ челоѣкъ отъ жены. Совсѣмъ нелѣпо такъ думать. Напротивъ, если мы обладаемъ здравымъ смысломъ и способны умно постигать истину, то должны признать, что ангеломъ (*ἀγγελοῦ*) онъ названъ и именуется отъ вѣсти, сообщаемой чрезъ него (*ἀπὸ τοῦ ἀγγέλλειν*). Иначе ничто не воспріятствуетъ намъ впасть и въ другую нелѣпность, именно: признать, что ангелами по природѣ были и тѣ изъ всадниковъ, кои извѣщали Іова о случившемся на поляхъ и о томъ, что умерли у него дѣти при разрушеніи дома. (Іов. 1, 14 сл.) Также и слово Бога называется *великаго совѣта Ангелъ* (Иса. 9, 6 по LXX), ибо оно возвѣстило намъ волю Бога и Отца. Итакъ отъ вѣсти названъ ангеломъ. И если это названіе дается людямъ, то конечно отнюдь не по природѣ, каковой мы не имѣемъ. ¹⁾

¹⁾ О толкованіи, упоминаемомъ св. Кирилломъ, говорить Іеронимъ. „Нѣкоторые думаютъ, что и Іоаннъ Креститель и Малахія, коего имя значить *Ангелъ Господень*, и Аггей, о коемъ теперь рѣчь,— были ангелы, по домостроенію и повелѣнію Божію принимавшіе тѣла челоѣческія и жившіе среди людей. Допуткать это по отношенію къ ангеламъ не представляется страннымъ, если для нашего спасенія принялъ челоѣческое тѣло Самъ Сынъ Божій. И для доказательства ссылаются еще на апокрифъ.

Ст. 14. *И воздвиже Господь духъ Зоровавеля Салавиелева отъ колѣна Иудова, и духъ Исуса Иоседекова іерея великаго, и духъ прочихъ всѣхъ ¹⁾ людей: и видоша, и творящу дѣла въ домъ Господа Вседержителя Бога своего, въ двадесять четвертый (день) мѣсяца шестаго. ²⁾*

Устрашились Израильтяне предъ лицемъ Божиимъ. Впрочемъ замѣть опять, что обратились они къ рѣшимости дѣлать угодное Богу не прежде, какъ и Онъ сталъ пребывать съ ними и *воздвиже духъ ихъ*. Такимъ образомъ и отсюда мы должны узнать, что если бы кто и рѣшился направить свою волю къ совершенію добра и если бы онъ имѣлъ даже величайшую ревность къ этому, однакожь онъ ни въ чемъ не будетъ имѣть никакого успѣха, какъ скоро не присутствуетъ съ нимъ Богъ и не возбуждаетъ его къ дерзновенію, не поощряетъ къ терпѣнію и

гдѣ говорится что Іаковъ, послѣ того какъ получили имя Израиля, былъ ангелъ. и потому занулъ брата во чревѣ матери своей, (Быт. 25 и 32 гл.), Также и Іоаннъ Креститель, при гласѣ Маріи Матери Господа, выгравъ во чревѣ Елисаветы (Лук. 1, 25). И у всѣхъ разумныхъ существъ, говорятъ, одна природа. Посему-то и люди благоугодные Богу дѣлаются равными ангеламъ. Такъ думаютъ они. Но мы разумѣемъ *вѣстника Господня*, тоестъ просто пророка, названнаго такъ потому, что возвѣстиямъ народу волю Господню, или же потому, что въ лицѣ Аггея напередъ данъ былъ прообразъ Спасителя и Господа нашего, во многихъ мѣстахъ называемаго Ангеломъ, напр. *Великаго совета Ангелъ* (Иса. 9, 6). Дальнѣйшія слова: *вѣстника Господень изъ вѣстниковъ Господнихъ*, суть тоже, какъ если бы сказали: *пророкъ изъ пророковъ*“ (In Agg. ad h-l. Migne, 25. 1399—1400; ср. graef. in Malach. ib. 1541; Epist. ad Evang. et ad Algasaiam. Migne 73 et 122, t.). Толкованье это принадлежитъ Оригену и читается въ Comment. in Johan. t. II. § 25. (ed. Lomnatzsh, 1. 146 sq).

1) *των καταολων πνευτων των λαων*, на Копт. Альд. и нѣк. мин. опуск. *πνευτων*.

2) Такое раздѣленіе (пунктуацию) имѣютъ и Іеронаимъ, но съ приб. во второе лѣто Дарія царя (при Даріѣ царѣ). Но Слав. начинается слѣд. главу словами: *въ двадесять...* какъ и Ватик. Итал. Вульв. Θεοδοριτης, Евр. др. у Θεοδ. Монс. этихъ датъ совсѣмъ нѣтъ Въ Син. *τῆς τετραδι...* эти начинаются и оканчиваются красною строкою, такъ что словами *Ἐπι Δαριου* начинается новая строка.

не удаляетъ изъ него косность къ добродѣтели. Посему и Павелъ о тѣхъ, коимъ ввѣрена божественная проповѣдь, говоритъ, что *наче всѣхъ ихъ потрудились* и присовокупилъ наипремудро: *не азъ же одинъ, но благодать Божія яже со мною* (1 Кор. 15, 10). Такъ и Самъ Спаситель говоритъ святымъ апостоламъ: *безъ мене не можете творити ничегоже* (Иоан. 15, 5), ибо Онъ есть наше побужденіе, рвеніе ко всему благому, Онъ—крѣпость (наша) и когда пребываетъ съ нами, мы можемъ хвалиться тѣмъ, что устроаемъ себя *въ храмъ святыи; въ жилище Божіе въ духъ* (Ефес. 2, 21—22), А когда Онъ уходитъ и удаляется, какъ можетъ усумниться кто въ томъ, что мы впадемъ въ бездѣятельность, побѣждаемые лѣнностію и слабодушіемъ, и отвергнемъ трудъ отъ себя какъ бесполезный?

Впрочемъ обрати вниманіе на то, что нѣкогда падшіе гнѣву ради большаго непослушанія потомъ устремляются къ дому Господню и трудятся въ немъ, въ присутствіи съ ними Зоровавеля и Иисуса, священника великаго. Это событіе можетъ служить также прообразомъ долженствующаго быть въ послѣднія времена вѣка призванія Израиля. Такъ какъ они не послушались въ началѣ, то и остались бесплодными, безъ росы, хлѣба, вина и масла. Подпали также и мечу. Но когда устрашаты наконецъ предъ лицемъ (Бога) и съ благоговѣніемъ примуть слова святыхъ пророковъ, тогда будутъ имѣть пребывающимъ съ ними Бога всяческихъ и воздвигнется духъ ихъ, будутъ и они трудятся для храма Господня, тоестъ Церкви. Все это во Христѣ выражается (осуществляется), какъ и въ Зороавелѣ и Иисусѣ: Онъ есть царь, какъ Богъ,—а также и первосвященникъ, какъ человѣкъ, и посредникъ между

Богомъ и людьми, ибо священникъ посредствуетъ (ходатайствуетъ).

Счель необходимымъ присоединить также: *въ двадцать четвертый (день) мѣсяца шестаго*, ясно указывая этимъ на быструю измѣнчивость настроенія Израильтянъ. Слово Господне было къ нимъ въ мѣсяцѣ шестомъ, въ первый день мѣсяца (ст. 1), а пришли они на труды при храмѣ въ двадцать четвертый день мѣсяца шестаго, такъ что на время отсрочки (работъ по возстановленію храма) и раздумыванія получается число въ двадцать три дня.

Глава II, ст. 1—3. *Во второе мѣсто, при Даріи царь, въ мѣсяцъ седмый, въ двадцать первый (день) мѣсяца, глагола Господь рукою Аггея пророка, глаголя: Рцы нынѣ къ Зоровавелю Салавилеву отъ колѣна Іудова, и ко Іисусу сыну Іоседекову, іерею великому, и ко вѣмъ прочимъ людемъ, глаголя: кто отъ васъ, иже видѣ домъ сей въ славѣ его прежней? и како вы видите его нынѣ якоже не суща предъ вами? ¹⁾*

Начали входить въ домъ Господень и приниматься за дѣла въ двадцать четвертый день шестаго мѣсяца, а уже въ двадцать первый день слѣдующаго седьмаго мѣсяца было (опять) слово Господа къ Аггею. Какое это было слово, разсудимъ объ этомъ, какъ необходимо сказать и о томъ, какой былъ поводъ къ нему. Начавъ терпѣливо трудиться и пре-

¹⁾ *tu dixi...* Такъ Ват. Син. Евр. Сир. Араб. (Вальт.) обратная постановка: Слав. мн. Мин. и XII. Комил. Алд. Алекс. Вульг. Итал. Іерон. Θεοδωριτѣ; а нѣк: *ev... ελωρ δὲ* Русск. скажи теперь, какъ Евр. Халд. Ват. Син. Алекс. Θεοδ. Мопс., — нѣтъ *δὲ* въ Вульг. и нѣк. мин. (у Θεοδωριτѣ опущено все предложеніе). Іерон., а Итал. опуск. и *ελωρ. εἰδεν*—Кир., Θεοδωριτѣ, Θεοδ. Мопс., Ват. Син., —др: *οἶδεν*—Алекс. и нѣк., Итал. Вульг. Іер: *vidit*, соотв. Евр. и др. *חִדָּשׁוּ אֶת־בְּנֵי־יְהוּדָה*—Іер. Вульг. Итал. Θεοδωριτѣ, Θ. Мопс., Ват. Син. др. Русск: какъ бы ничто,—ср. Евр. Халд. Сир.,—Алд. и нѣк: *חִדָּשׁוּ אֶת־בְּנֵי־יְהוּדָה*, и нѣк. опуск. *אֶת*.

давшия заботамъ о божественномъ храмѣ, даже назначивъ потомъ на это двадцать седьмой день, они стали предаваться малодушію, нашептывая быть можетъ про себя или другъ другу и о томъ, что они трудятся напрасно и что если имъ и удастся выстроить храмъ, то всеже онъ никоимъ образомъ не будетъ подобенъ первому (храму). Тотъ былъ весьма великолѣпенъ, устроенъ любочестными стараніями, благоукрашенъ золотыми и серебряными приношеніями,—а этотъ (будетъ) некрасивъ, бѣденъ всякимъ убранствомъ и лишень великолѣпія богатствъ. Тотъ первый храмъ уже преизобильно украшали, обладая большими богатствами, прежніе цари Іерусалимскіе, и преимущественно предъ другими Соломонъ,—а строить этотъ получаютъ повелѣніе едва согласившіеся на это, еще покрытые каплями пота плѣна и совсѣмъ ничего не имѣющіе дома. Погруженные въ такія размышленія и находясь въ недоумѣніи, они хотя и работали, однакожь опять стали оказываться неохотными и медлительными. Посемуто Богъ и укрѣпляетъ изнемогающихъ и благополезно ставитъ имъ вопросъ о томъ, есть ли кто у нихъ такой, кто видѣлъ (теперешній) храмъ въ прежней славѣ. Такихъ было совсѣмъ мало и они находились въ преклонномъ возрастѣ. Вѣдь храмъ разрушенъ Навуходносоромъ и Израиль отведенъ въ плѣнъ, а отпущемъ уже по окончаніи семидесяти лѣтъ. Итакъ трудно было найти такого, и онъ долженъ былъ быть старцемъ, какъ существовавшій и прежде разрушенія, и жившій въ плѣну, и снова возвратившійся въ Іерусалимъ. Посему и говоритъ: *кто будетъ изъ васъ такой человекъ, который видѣлъ домъ сей въ славу его прежней*, и потому будущій и новый (храмъ) почитаетъ какъ бы со-

всѣмъ не существующимъ? Въ вопросѣ этомъ есть и порицаніе ихъ, какъ не думавшихъ о томъ, что хотя они и находились въ стѣснительномъ положеніи и очень нуждались въ деньгахъ, но вѣдь Богъ не могъ бы обезсилѣть и Онъ опять въ состояніи будетъ сдѣлать это, говорю явить свой храмъ всеизвѣстнымъ и преславнымъ.

Ст. 5—6. *И нынѣ укрѣпляйся, Зоровавелью, глаголетъ Господь, укрѣпляйся Іисусе (сыне) Іоседековъ, іерею великій, и да укрѣпляются вси люди земли, глаголетъ Господь (Вседержитель), и творите, зане азъ съ вами есмь, глаголетъ Господь Вседержитель: слово еже заповѣдахъ (егда исходите) внегда исходити вамъ отъ Египта, и Духъ мой настоитъ посредь васъ: держайте. ¹⁾*

Не дозволяетъ предаваться беззаботности и подвергаться страхамъ до бездѣятельности,—напротивъ того, возбуждаетъ къ трудолюбію и вызываетъ у нихъ сильное рвеніе. А вмѣстѣ съ тѣмъ приготовляетъ ихъ къ вѣрѣ и дѣлаетъ твердыми, говоря, что имъ надо дерзать, и обѣщаетъ еще большее этого и вождѣлннѣйшее—быть съ ними. А какимъ это образомъ, присоединилъ, говоря: *Духъ мой настоитъ посредь васъ, держайте.*

Едва ли кто, обладающій здравымъ смысломъ и твердымъ умомъ, усумнится въ томъ, что благородно трудящимся на созиданіе божественнаго храма, тоестъ церкви, Богъ даруетъ силу и сообщить дерзновеніе,

¹⁾ τὸν λόγον, οὐ διεθεμὴν ἐν τῷ ἐξελεῖν ὑμᾶς ἀπὸ Αἰγύπτου (какъ и Альд. и нѣк:)—опускаютъ: Ват. Син. Алекс. Итал. Араб. (Вальг.). Θεοδ. Моис.—Разночт: καὶ ὁ λόγος μου, οὐ... ἐξελεῖσθε τῶν ὑμῶν (Θεοдоритъ, Компл. и др.). Компл. Полиг. το ῥημὶ ο διεδηχα προς υμᾶς ἐν τῷ. др: ὑμῶ ἐξερχομενος. Въ Евр. Халд. Сир. Вулг. читается,—но у Ефр. Сир. in Agg (Lamy, 2, 303), повидимому, не читается. Послѣ διαθετε нѣк. приб: καὶ μὴ φοβεσθε. (Θεοδ. Моис.: μὴ δὴ φ...).

потому что будет соприсутствовать чрезъ Духа Святаго, и у нихъ успѣшно совершится все то, посредствомъ чего они смогутъ явить свою собственную жизнь великолѣпнымъ и преславнымъ храмомъ. Такъ и Господь святымъ апостоламъ, должествующимъ созидать Церковь и увѣровавшихъ собирать въ святыи храмъ, почелъ необходимымъ сказать, что *се Азъ съ вами есмь* (Матѳ. 28, 20). А что Онъ снова долженъ былъ быть съ ними чрезъ Духа, это Самъ Онъ ясно открываетъ, то говоря: *не оставляю васъ сиры, прииду къ вамъ* (Іоан. 14, 18), то поставляя на видъ образъ отшествія, когда говоритъ опять: *у не естъ вамъ, аще Азъ отиду: аще бо Азъ не отиду, Утѣшитель не придетъ къ вамъ: аще ли же иду, пошлю его къ вамъ* (Іоан. 16, 7). И такъ, пребываетъ со строящими Ему (храмъ), но удаляется и совсѣмъ отдѣляется отъ отрекающихся отъ Него, каковыми могутъ быть также и тѣ, кто по внушенію Вельзевула *речетъ анагема Іисуса* (Кор. 12, 3), кои развращаютъ все правое и вливаютъ погибельный ядъ въ души простецовъ.

Ст. 7—8. *Зане сице глаголетъ Господь Вседержитель: еще единою азъ потрясу небомъ и землю, и моремъ и сушею, и сотрясу вся азыки, и приидутъ избранная всѣхъ языкъ, и исполню домъ сей славы, глаголетъ Господь Вседержитель. Мое сребро, и мое злато, глаголетъ Господь Вседержитель.*¹⁾

¹⁾ таде нечит: Ват. Син. (но Св. приб.). *οὐσω* Ват. Син. Іерон. Ит.—но Компл. и нѣк. Θεод. Мопс. Θεодоритъ: *οὐσω*.—*πλησω*: Θ. Мопс. Θεодор., Син. Ват. и мн.,—Алекс. Альд. и нѣк: *πληρωσω*,—нѣк. *εμπλησω*, Іерон. *implebo*. Ал. изд. Grabe et cet опуск. *καὶ τὴν θαλασσαν*. Θεод. Мопс. опуск. весь 8 ст. Итал. опуск: *δοξῆς*. Кромѣ того: *εἰτι ἀπαξ εἶπω, οἰτι εἶπω ἀπαξ, οἰτι ἀπαξ εἶπω, καὶ νῦν οὐσω, καὶ οὐσωσῶ, παντα πρὸς τα ἐκλεκτα* (Итал. Авг.), опуск. *παντων* прѣдъ *ενθων*. Григ. чуд. приб. *καὶ δωσω αὐτο ω βουλο και*, Злат: *καὶ ω εαν βουλομαι δωσω αὐτο*.

Обращаетъ рѣчь къ Церкви изъ язычниковъ и ко временамъ пришествія Спасителя нашего. Тогда-то и объщаетъ поколебать небо и землю, также и море, и кромѣ того еще всѣ народы, ибо сказалъ, что *еще единою Азъ потрясу*. Здѣсь, какъ не безъ основанія кажется мнѣ, долженъ заключаться приблизительно такой смыслъ. Когда служившаго идоламъ и воспитаннаго на Египетскихъ нравахъ и обычаяхъ Израиля Богъ помышлялъ освободить и хотѣлъ обратить къ познанію истины, тогда-то Онъ и является какъ бы поколебавшимъ все, такъ какъ воды превращаются въ кровь, небо низпосылаетъ градъ, море разсѣкается и волны въ немъ стоятъ твердо въ видѣ стѣнъ, небо источаетъ манну. (Исх. гл. 6, 7, 14, 16). О семъ и Псалмопѣвецъ объявляетъ, говоря: *Боже, внигда исходити тебѣ предъ людьми твоими, внигда мимоходити тебѣ въ пустыни, земля потрясется, ибо и небеса кануша* (Псал. 67, 8—9). Вотъ тогда-то, думаемъ, и была потрясена земля, подвергшаяся необычайному потрясенію, когда совершился столь славный исходъ сыновъ Израиля и не оставшійся безвѣстнымъ никому изъ обитателей земли. Таковымъ же потрясеніемъ, говорить, будетъ также и время пришествія Спасителя нашего, такъ какъ никто не останется въ невѣдѣніи о совершенныхъ чрезъ это пришествіе славныхъ дѣлахъ. Да, небо познало эту тайну, чего свидѣтелемъ служить Павелъ, говоря такъ: *дабы извѣстна стала нынѣ началамъ и властямъ чрезъ Церковь многообразная премудрость Бога* и слѣдующее потомъ (Ефес. 3, 10). Узнала также и земля вся и море, тоестъ острова. Кто не причастенъ знанію объ этомъ? Какое море, какой народъ, какая часть поднебесной? Проповѣдано Евангеліе по всѣмъ народамъ, согласно слову

Спасителя (Матѣ. 24, 14; 28, 19). И такъ, *еще единоу*, говорить, *Азъ потрясу небомъ и землю, и тогда придетъ избранная всѣхъ языкъ, и исполню дождь сей славы*. Весьма многіе увѣровали и изъ всякаго народа, славные и избранные,—въ качествѣ великолѣпныхъ приношеній собраны они въ домъ Бога и воздаютъ Ему за это славу, распространяя ее всѣмъ и повсюду и сами въ свою очередь прославляясь отъ Христа. ¹⁾ Научились обращаться съ молитвою и говорить: *и буди свѣтлость Господа Бога нашего на насъ* (Псал. 89, 17), и опять: *благословени въ Господеву, сотвортему небо и землю* (Псал. 113, 23). А что Богъ требуетъ Себѣ не бездушнаго вещества, но духовнаго благоуукрашенія, на это указываетъ въ словахъ: *мое серебро и мое золото*. Это подобно тому, какъ если бы сказалъ: не считайте безславнымъ храмъ за то, что быть можетъ онъ не будетъ имѣть золота и серебра и блеска богатствъ. Я не имѣю въ этомъ нужды, ибо мое все золото и все серебро.

¹⁾ Толкованіе св. Кирилла, повторяемое и многими новѣйшими экзегетами (Шеттъ, Рейнке, Фюрстъ Lexic: die Edelsten aller Völker), вполне соответствуетъ LXX: *καὶ ἔξει τὰ ἐκλεκτὰ πάντων τῶν ἐθνῶν*, Итал. *omnia electa gentium*, Евр: придуть драгоценности всѣхъ народовъ, или: придуть народы съ тѣмъ, что они имѣютъ драгоценнаго (Кимхи), Халд. перефр. *כּוּזַב* также множеств: *כּוּזַב*, оставляя евр: *כּוּזַב*, —также Сирскій по левте: *כּוּזַב* (afel.: *и приведута*) *כּוּזַב* (желаніе. Валл. *ut afferant optatissimam quamque rem cunctarum gentium, — cupidinem. voluptatem, desiderium*— см. Castelus, 3510 и Car. Brockelmann, 29, 6.), — ср. Араб. Валл: *et venient selectissima quaeque...* Так. обр. всѣ тексты въ пользу толкованія или въ смыслѣ знатныхъ, избранныхъ, лучшихъ изъ язычниковъ,—или въ смыслѣ ихъ обильныхъ приношеній золота, серебра и всякихъ драгоценностей (ср. Иса. 60, 5—7. 11.). Но Иеронимъ (и Вульг.) переводить: *veniet Desideratus cunctis gentibus— Dominus noster atque salvator— придетъ желанный всѣмъ народамъ* Господь нашъ и Спаситель (Jn Agg. ad h, l. Migne 25. 1402). Толкованіе, по общему смыслу и духу прекрасное, и многими защищается, во ово не соответствуетъ буквальному смыслу ни Еврейскаго подлинника, ни переводныхъ текстовъ. Примѣчательно, что св. Ефремъ Сирій (Lamy, 2. 303), Теодоръ Моис. (483.) и Теодоритъ (879—890) относятъ это пророчество къ Гогу и Магогу.

Напротивъ, Я ищу истинныхъ поклонниковъ (Юан. 4, 23), блескомъ таковыхъ позлащу храмъ Мой. И какъ въ то время, когда отклонялъ Израиля отъ подзаконныхъ жертвъ, Онъ почелъ необходимымъ сказать: *не приму отъ дому твоего телцовъ, ниже отъ стадъ твоихъ козловъ, мои бо суть вси звыріе селми, скоти въ горахъ и волове* (Псал. 49, 9—10): такъ и здѣсь, отвергая украшеніе вѣщественное и требуя, напротивъ, духовнаго, говорить, что *мое серебро и мое злато*, тоестъ довольно. и Я преисполненъ и не имѣю нужды ни въ чемъ такомъ. Напротивъ, украшеніемъ Моимъ да будетъ тотъ, кто имѣетъ вѣру правую, отличается достоинствами добродѣтели, украшенъ любовію ко Мнѣ, чистъ сердцемъ, нищъ духомъ, милосердъ и добръ. Собравшись въ храмъ, тоестъ Церковь, таковыя являютъ ее доброславною и всеизвѣстною.

Ст. 9. *Зане велия будетъ слава дома сего, послѣдняя паче первыя, глаголетъ Господь Вседержитель: и на мѣсть семъ дамъ миръ, глаголетъ Господь Вседержитель, миръ души въ снабдѣніе всякому зяждущему еже возставити храмъ сей.* ¹⁾

Итакъ, во время пришествія Спасителя нашего несравненно славнѣйшій явился храмъ Божій, настолько лучше и превосходиѣе древняго, насколько, какъ объ этомъ каждый можетъ судить, отличается и подзаконное служеніе отъ Христова и евангельскаго, и истина отъ сѣней. Впрочемъ почту дол-

¹⁾ Розпочт.: *каи* или *оти* и *естив* вм.: *естив*, нѣк. опуск.,—*каи* предъ *εργου* опуск. нѣк. и Кир. (по Ват. Син. Итал. др.: чит.),— *αγαθηραι* Алекс. Grabe и Кир. изд. Ауб., но у Мигне *αγαθηραι*, какъ Ват. Син. др.—Кир. Ауб. прибавл. въ началѣ: *ζω ενω λευει Κυριος* *οτι...* Алекс. Grabe опуск.: *каи εν τω τοπω...* *πνευματικως*, а слѣдующія слова ставить подъ знакомъ. Послѣднихъ словъ нечит: Евр. Халд. Пар. (Вальт. и у Ефр.) Вульг.,—чит: Син. Ват. др. Θεод. Монс. Итал. Араб. (Вальт.), Иерон. LXX (1404—1405).

жnymъ сказать и еще вотъ что. Одинъ и въ одномъ Иерусалимѣ былъ древній храмъ и одинъ народъ состоялъ Израиль, совершавшій въ немъ жертвы. Когда же Единородный сталъ подобенъ намъ, *Богъ сынъ Господь и явился намъ*, по Писаніямъ (Иса. 117, 2), тогда поднебесная уже наполнилась святыми домами и безчисленными поклонниками, кои чтутъ Бога всяческихъ духовными жертвами и умными благовоініями. Объ этомъ, какъ полагаю, предвозвѣщено и устами Малахіи, какъ бы отъ лица Бога: *зане царь велиій азъ есмь, глаголетъ Господь, и имя мое прославися во языцехъ, и на всякомъ мѣстѣ египтянъ принесется имени моему, и жертва чиста* (Малах. 1, 14. 11). И такъ, несомнѣнно, что слава послѣдняго храма, то есть Церкви, будетъ больше. А что позаботившимся о созиданіи ея, какъ бы нѣкое подаяніе отъ Спасителя и даръ съ неба, будетъ данъ Христосъ, миръ всѣхъ, *чрезъ Коего приведеніе имама во единомъ Дусѣ ко Отцу* (Ефес. 2, 18), это открываемъ въ словахъ: *дамъ миръ на мѣстѣ семъ, и миръ души въ снабденіе* (пріобрѣтеніе) *всякому зиждущему, еже возставити храмъ сей*. Сказалъ нѣгдѣ и Самъ Христосъ: *миръ Мой даю вамъ* (Іоан. 14, 27). И сколь это полезно для возлюбившихъ, о семъ Павелъ учить въ посланіи: *миръ Христовъ, превосходящій всякій умъ, соблюдетъ сердца ваши и разумнія ваши* (Филип. 4, 7). Умолялъ и премудрый Исаія, говоря: *Господи Боже нашъ, миръ даждь намъ, вся бо воздалъ еси намъ* (Иса. 26, 12), такъ какъ разъ удостоеннымъ принять миръ Христовъ, легко можно спасти свою душу и направить помыслы къ совершенію добродѣтели. И такъ, всякому зиждущему данъ будетъ, говорить, миръ; ибо созидаетъ ли кто Церковь и поставленъ тайноводителемъ надъ домомъ Божиимъ, или же заботится о

пользѣ своей собственной души, представляя себя какъ камень живой и духовный въ храмъ святой и жилище Бога въ духъ (1 Петр. 2, 5; Ефес. 2, 22),— таковой конечно приобрететъ возможность легко спасти свою душу.

Ст. 10—15. Въ двадцать четвертый (день) девятаго мѣсяца, въ мѣсто второе при Даріи, бысть слово Господне ко Аггею пророку, глаголя: сице глаголетъ Господь Вседержитель: вокроси іереевъ закона, глаголя: аще приметъ человекъ мясо свято въ край ризы своей, и коснется край ризы его хлѣба, или варива, или вина, или масла, или всякаго брашна, еда освятится? И отвѣщаша священницы и рѣша: ни. И рече Аггей: аще прикоснется оскверненный нечистый по душъ отъ всякаго сихъ, еда осквернится? И отвѣщаша іереи и рѣша: осквернится. И отвѣща Аггей и рече: сице людие сіи, и сице языкъ сей предо мною, глаголетъ Господь, и сице вся дѣла рукъ ихъ: и иже аще приблизится тамо, осквернится ¹⁾.

Это другое откровеніе чрезъ пророка къ Изра-

¹⁾ τῆ въ началѣ: Θεοδ. Мопс. Компл. и др., нѣтъ: Кир. Ват. Син. Ал. др.—τὸν ἐν(ν)ατὸν μῆνας: Слав. Кир. Ват. Син. Θεοδ. Мопс. Итал., вм. τὸ ἐννατὸ μῆνι Компл. и μῆνι τῷ ἐννατῷ Алекс.—Вм: εἰσὸς δευτέρου Компл. етсi δευτέρου, Слав.—Въ Слав. послѣ λαοῖων прибъ: βωαίλωσ, какъ Вульг. Авг. и, кажется Кириллъ въ толкованіи,—по во всѣхъ другихъ и Евр. нѣтъ,—δὴ послѣ ἐπερ. кромѣ Кириллъ чит: Ват. текстъ, Алекс. изд. (малыми буквами), но Алекс. код. Компл. Ват. Син. Θεοδ. Мопс. и мп. не чит., какъ и Слав.—Послѣ μεσσημεριος (Син. Θεοδ. Мопс. др.) или—μεσος (Ват. др.) Кириллъ чит: ἀκαθαρτος безъ η, какъ въ Ват. Син. Компл., но Слав. какъ Алд. съ η.—Опуск. ἀκαθαρτος: Компл. и вѣк. мнн. Θεοδ. Јопс. Итал. LXX Иерон. Вульг. соотв. Евр. также и у Кир. нѣтъ въ толкованіи 1053. А).—Чт. Кир. ἐπι ψυχῇ имѣется въ Син. Ват. Итал.,—др. ψυχῇ—Алекс. изд. (въ скобахъ: ἐπι),—ἀπο παντος τουτων: Син. Алекс. (изд. ἐπι) др., ἀπο παντων... ἐπι παντος Ват., ἐτι παντων... Алд. опуск. οἱ ἱερεῖς въ 13 ст. и Син. Ват. Алекс. чит. ἐκατὸν вм. εἰκοσι. Итал. impudus in anima de omnibus his, Вульг. pollutus in anima ex... Слав: нечистый душею всякому сихъ.—Въ ст. 14 вм. ἐσi Кир. чит. въ толк: ἐσ, какъ Алд. Кошид. и вѣк. рукоп.

илю было, полагаемъ, по слѣдующей причинѣ. Когда съ наступленіемъ втораго года Дарія царя, въ мѣсяцѣ седьмомъ, Богъ сталъ порицать освобожденныхъ отъ плѣна и обвинять ихъ косность, разумѣю косность въ отношеніи къ долгу построения храма, тогда то наконецъ собрались они и уже ревностно предалися трудолюбію. Потомъ, совершившихъ это Богъ похваляетъ и обѣщался быть вмѣстѣ съ ними и благословлять ихъ, -- повелѣвалъ также быть смѣлыми, такъ какъ посреди ихъ присутствуетъ Духъ. Но они снова сдѣлались медлительными и мало дѣятельными: кажется едва прошло и два мѣсяца, а они уже опять стали впадать въ нерадѣніе и оказываться ужасно нерѣшительными. Чрезмѣрно и постыдно увлекшись дѣлами торговли и имѣя неудержимую страсть къ корыстолюбію, они начали впадать въ нерадѣніе (по отношенію къ храму), когда для нихъ становилось невозможнымъ отдаваться заботамъ о торговлѣ такъ, какъ на широкомъ досугѣ. Потомъ, принося жертвы, стали говорить, что этого имъ будетъ достаточно для освященія, хотя даже какъ либо и случилось бы не существовать божественному храму. Посему пророкъ получаетъ повелѣніе дать имъ посредствомъ благородныхъ обличеній почувствовать и научить ихъ, что если они и рѣшатся совершать молитвы и жертвы, но окажутся нерадивыми въ дѣлѣ построения дома Божія, то уже не въ пользу будетъ имъ, а напротивъ во вредъ, нежеланіе своевременно приносить жертвы и приступать къ божественному жертвеннику. Кромѣ того разъясняетъ, что въ предлагающихъ имъ торговыхъ дѣлахъ, вступая въ сношенія съ лукавыми и инородными людьми, и безъ сомнѣнія даже съ идолопоклонниками, они крайне

оскверняются. Вопросъ же вполнѣ законенъ, но труденъ для толкованія. Впрочемъ объясню, представивъ значеніе его, въ какихъ смогу словахъ. Итакъ, пророкъ спрашиваетъ священниковъ, ибо написано, что *устны іеревовъ сохраняютъ судъ* ¹⁾ *и закона възвѣщутъ отъ устъ его* (Малах. 2, 7). А какой вопросъ? *Аще приметъ человекъ мясо свято въ скраи ризы своей, и коснется край ризы его хлѣба, или варива, или вина, или масла, или какого брашна, еда освятится?* Они же сказали: *ни*. Святымъ называетъ мясо, взятое отъ животнаго, принесеннаго въ жертву Богу. Впрочемъ желаетъ научить ихъ вотъ чему. Священники, совершая жертвы по закону, иногда своими одеждами касались назначенныхъ на всеожженіе овновъ. Итакъ, говоритъ, если священная одежда, освятившаяся можетъ быть чрезъ жертвенное мясо, коснется чего-либо другаго, не принесеннаго (въ жертву) Богу, то будетъ ли и это свято? На это, согласно закону, священники дали отрицательный отвѣтъ. Такимъ образомъ какъ бы чрезъ преподаваніе пойдемъ къ болѣе истинному. Итакъ приносящій жертвы, если возбуждаетъ гнѣвъ Божій другими какими-либо способами, освятится ли отъ жертвы? Никакъ, напротивъ — долженъ быть осужденъ, какъ еще не очистившійся, а приносящій жертву. Что это истинная рѣчь, послушай, что говоритъ Законодатель въ книгѣ Левитъ: *и мясо, еже аще прикоснется всякому нечисту, (да) не снѣтся, на огни (да) сожжется: всякъ чистый (да) снѣтъ мясо: душа же, яже аще снѣтъ отъ мясъ жертвы спасительной, еже есть Господу, и нечистота его на немъ, погибнетъ душа она отъ людей своихъ* (Лев, 7,

¹⁾ *Крѣпкъ*, какъ и у Златоуста въ одномъ мѣстѣ (см. Holmes, — Parsons). но въ Мал. 2, 7 у Кир: *уѡван* — Слав. разумъ или знаніе, какъ во вѣхъ и Евр.

19). Видишь, какъ бесполезно, даже болѣе — бываетъ виною гнѣва и смерти приношеніе жертвы нечистыми руками. Посему, какъ одѣянія священниковъ, хотя и освященные чрезъ мяса жертвы, не освятятъ однакоже прикасающихся къ нимъ: такъ, говоритъ, и жертвоприношенія Богу не содѣлаютъ святыми тѣхъ, кои рѣшаются оскорблять какимъ-либо другимъ образомъ и желаютъ бездѣйствовать въ угодномъ Богу. А что, какъ сказалъ я, ради торговли и ея барышей соприкасаясь съ людьми нечистыми, они и сами безъ сомнѣнія будутъ причастны сквернѣ тѣхъ, это представляетъ ясно посредствомъ другого вопроса. Сказалъ опять: *аще прикоснется оскверненный по души отъ всякаго сихъ, еда осквернится? Они же рѣша: осквернится.* Законъ Моисеевъ повелѣлъ освященнымъ не прикасаться мертваго тѣла и не подходить къ умершимъ людямъ: не должны, сказалъ, оскверняться священнодѣйствующіе (прикосновеніемъ къ трупу), кромѣ только (труповъ) матери, отца, брата и сестры, а предстоятель священническихъ чиновъ и начальникъ — даже и къ этимъ (трупамъ) совсѣмъ не долженъ прикасаться (Лев. 21, 1—4. 10—11; ср. гл. 11, 24 сл. и Числ. 6, 7).

Таинственнымъ прообразомъ было это постановленіе, ибо законъ есть сѣнь (Евр. 10, 1). Мертвецъ можетъ служить образомъ мертвыхъ дѣлъ и мірской нечистоты, и подвизающимся въ священной и пречистой жизни подобаешь, думаю, стараться избѣгать мертвыхъ дѣлъ и удалиться мірскаго растлѣвія. Но если случалось тогда трупу коснуться чего либо другаго, на примѣръ человѣка или одѣянія, то это по закону было нечисто (въ продолженіи извѣстнаго срока). Вотъ теперь и вопрошаетъ пророкъ: если кто-либо

прикоснувшийся къ мертвому тѣлу и потому оставшійся (на извѣстный срокъ) нечистымъ случайно прикоснется къ другому кому, то вѣдь онъ осквернитъ его? Когда же отвѣтили: осквернитъ, тогда уже Богъ объявляетъ обвиненіе: *сице людие сии, и сице языкъ сей предо мною, глаголетъ Господь, и сице вся дѣла руцъ ихъ: и иже аще приблизится тамо, осквернится.* Кто прикасается къ мертвымъ дѣламъ, говоритъ, тотъ не только самъ оскверняется, но и доходить до такой испорченности, что легко и очень сильно оскверняетъ другихъ. Посему надо радѣть о дѣлахъ добрыхъ и постараться исполнять наиболѣе благоугодное истинному Богу и такимъ образомъ приносить духовныя жертвы. Только при такомъ условіи Онъ будетъ принимать, и не въ осужденіе, наши молитвы, а мы станемъ получать пользу и благословеніе. Страхнемъ же съ себя и мертвыя пожеланія и какъ бы беадушныя удовольствія и мірскую нечистоту. Съ очищенными такимъ образомъ и освященными сопребудеть Богъ.

Ст. 15. б. *За пріятія ихъ утремляя поболѣтъ отъ лица трудовъ своихъ, и ненавидѣсть во вратѣхъ обличающаго* ¹⁾.

Говорятъ, что этихъ словъ не имѣетъ ни еврейскій текстъ, ни другіе переводчики не читаютъ и не знаютъ. Впрочемъ въ нихъ открывается со-

¹⁾ Иеронимъ говоритъ, что этихъ словъ нѣтъ ни въ Евр. ни у другихъ переводчиковъ, кромѣ LXX (1405, с.). Въ Слав. и у Иерон. эти слова соединены съ предъидущимъ. Но отдѣляя: Сян. (Ватик. не имѣетъ знака). Θεод. Моис. Θεοδορίτ. Араб. (Вальт.) Итал. (Саб.).— Приб. *ка* предъ *των ορθρων* Альд. и нѣк.— Въѣсто *τωνων* (Ват. Сян. Алекс. изд. Араб. Авг. у Саб.) Слав. чит: *πονηρων*—лукавствъ, какъ Альд. Копл. мн. мин. Θ. Моис. Θεοδορίτ. Итал. Иерон. (др: *πονηρων* и *πονηρων*, Сиро-гекз: *πονηριας*; у Филла). Въѣсто *ληψιατων*—взятки, нѣк: *πλημελησιατων*—прегрѣшенія, Ар: *propter plagas*). Вм. *δδνηθησονται* нѣк: *ου δδνησονται* (Θεοδορίτ), *ου δδνηθησεται* (Альд.), *οδνησονται* (Копл.). Въѣсто *ελευχοντα* (Кир. Слав.

отвѣтствующій предшествовавшимъ словамъ смыслъ. Поелику, какъ сказавъ я, они стали сильно впадать въ корыстолюбіе и излишества, а это оказывалось у нихъ предлогомъ къ нерадѣнію, хотя имъ и приказано было построить божественный храмъ, то по необходимости подвергаетъ ихъ наконецъ обвиненію за это. *Утреннія же прїятія* говоритъ потому, что утромъ они совершали хожденія и употребляли старанія не изъ-за чего другаго, какъ только ради этого одного, то-есть стремленія къ барышамъ. И изъ-за нихъ-то, говоритъ, страдаютъ (*поболятъ*) они, такъ какъ дѣль ихъ не достигнетъ желаннаго имъ конца. И это потому, что если Богъ не направляетъ и не устрояетъ намъ путь нашихъ дѣяній, то тщетны конечно и безполезны человѣческія заботы о чемъ бы то ни было; какъ написано: *еще не Господь созиждетъ домъ, еще трудящихся зиждущимъ* его (Псал. 126, 1). Но предпочитая построенію божественнаго храма намъ бы утреніе и ранніе барыши и постыдное ставя впереди достойнѣйшаго, они кромѣ того оказывались страждущими и еще нѣкоторымъ другимъ ужаснымъ порокомъ: *возненавидѣли обличающихъ во вратахъ*. Выраженіе: *во вратахъ равумѣй вмѣсто: ясно.*¹⁾ За что же возненавидѣли? Разъ поддавшимся подъ власть дурныхъ удовольствій и необузданно устремившимся къ совершенію неподобающихъ дѣлъ конечно не были прїятны тѣ, кой могли бы ихъ исправлять, напротивъ (они были для нихъ) тяжелы и ненавистны. Да и какого изъ

Вал. изд.), чит: *слушомъ*; Ват. код. Сив. Феод. Мопс. Феодор. мн. мнн. Комид. Араб. Итал. Иерр. Авг. Сиро-гекз. у Филда. Въ Ал. изд. Grabe—Вг. и въ Сиро-гекз. все изреченіе помѣнено, какъ глосса (чит: *полю* и *слушомъ*). Въ Евр. Халд. Сир. и Вульг. стихъ словъ нѣтъ.

¹⁾ Т. е. на мѣстѣ, гдѣ бываетъ много народа.

таковыхъ пороковъ нельзя было бы найти у нихъ? Весьма ужаснымъ поѣтому порокомъ души является склонность къ дурному, ненависть къ (людямъ) могущимъ быть намъ полезными и перенесеніе, даже съ величайшимъ наслажденіемъ, какаго-либо случающагося съ нами недуга (порочнаго), хотя бы это и было нѣчто весьма гнусное. Напротивъ, достойно и премудро—отражать мужественно вредъ, вливаемый во внутрь души и ума, а если бы и пришлось подвергнуться какому недугу, то поскорѣе искать врачей и любить обличителей и принадлеать, къ ногамъ какъ бы Самого Бога, къ говорящимъ: *исцѣли мя Господи, и исцѣлю: спаси мя, и спасенъ буду, яко хвала моя ты еси* (Іерем. 17, 14).

Ст. 16—18. *И нынѣ положите же въ сердца ваши отъ дне сего и выше, прежде неже положити камень въ храмъ Господни, кто бысть, егда влагасте въ мѣхъ ¹⁾ ячмене двадцать сатъ, и быша десять сатъ ячмене? и входисте въ подточиліе чернати пятдесять мѣръ, и быша двадцать. Поразихъ вы неплодіемъ, и вътротланіемъ, и градомъ вся дѣла рукъ, и не обратистеся ко мнѣ, глаголетъ Господь ²⁾.*

Неопровержимыми доводами убѣждаетъ ихъ въ томъ, что они поступили правильно, рѣшившись строить

¹⁾ Т. е. въ даръ, закрошъ.

²⁾ Кир. чит. *δη* послѣ *θεοθε* какъ Ват. Син. Ал. изд. Оеод. М.,—но Слав. и др. ми. не чит —*εις καρδιας*; Ват. Син. Компл. и нѣк. др. Слав.: на сердцахъ=*επι τας* Ал. изд. Θ. Мопс. Альд. ми. мин. Итал.; Supel. — *υλαραω* Ват. и Син. Θ. М.,—др.: *ελαρω*.—*προ του* Ват. Син. Θ. М.,—нѣтъ въ Алекс. код. У Кир. ошибочно опущено *επι λιθου*, какъ во всѣхъ, ибо въ толк.: *επι λιθω* (какъ одинъ мин) — Нѣк. опуск. первое *κριθης* (Итал. Θ. М.). Кир.: *δεκα σατα κριθης*, какъ Θ. М. Ит. Алд. по Слав.: *κριθης δεκα σατα*, какъ Ват. Син. др. — *ευροντο εχμοι*, какъ Ват. Ал. изд. Итал. Слав. (Θ. М. и нѣк.: *ευροντο* и *ευρετο*), — но Син. Альд. и нѣк. *ευρετο εις..* у Кир. послѣ *χειρων* опущ. *υαων*, читается въ Слав. Ват. Син. Ит. Θ., Мопс. и др. Въсто *εξανλησαι*—исчернати, Слав. повид.: *αυτλησαι*—чернати. Вм. *ανεμοφθορια* нѣк.: *ρομφαια* (*μαχιρα*).

божественный храмъ,—и что они оказываются лучшими, чѣмъ были прежде, предавшись старанію объ этомъ. Размыслите, говорить, и вспомните, *кто бысте*, къ чему и какимъ образомъ были вы расположены, прежде чѣмъ положить *камень* на камнѣ *въ храмъ Господнемъ*. Вѣдь тогда, говорятъ, вы полагади въ ларь (разумѣется тутъ родъ хранилища, плодовъ) едва собиравшіяся съ полей и гумна долгими трудами двадцать сатъ (сата, полагаю, есть мѣра) ячменя, а оказывалось десять сатъ ячменя, такъ какъ молъ, по дѣйствию разгнѣваннаго Божества, очевидно истребила плоды и превращала въ прахъ. А если кто шелъ къ точилу ¹⁾ съ намѣреніемъ почерпнуть пятьдесятъ мѣрокъ и съ сосудами (въ потребномъ количествѣ), то и онъ приходилъ потомъ въ изумленіе, когда находилъ неожиданнос уменьшеніе мѣры. Были вы, говорить, поражены и другими бѣдами—неурожаями, гибельными вѣтрами, градами,—и все таки вы были упорны, ибо *не обратистеса ко мнѣ, глаголетъ Господь*.

Что же мы должны узнать отсюда? Ясно, что у не желающихъ создать домъ Господень, тоестъ Церковь, или безразсудно медлящихъ содѣлать свои души храмомъ. Божіимъ, даже и пріобрѣтеныя уже блага обратятся въ ничто, а кромѣ того появится конечно вредъ и отъ нечистыхъ духовъ, бесплодіе и градъ, тоестъ нашествія тяжелыхъ искушеній, повергающихъ во всякаго рода зло,—и божественный гнѣвъ найдетъ на нихъ.

Ст. 19—20. *Подчините же сердца ваша отъ дне сего, и дайте отъ двадесать четвертаго (дне) девятаго мѣ-*

¹⁾ Маслобойнѣ или винодѣльнѣ, — мѣсто, гдѣ выжимали масло или виноградъ.

сяца, и отъ дне, въ оныже основанъ храмъ Господень. Положите въ сердцахъ вашихъ, аще познается на гумнѣ, и аще еще виноградъ, и смоква ¹⁾, и яблонь, и древа масличная не творящая плода, отъ дне сего благо-словлю ²⁾.

Посредствомъ искусныхъ рѣченій напередъ пре-подавъ убѣжденіе въ томъ, что на рѣшившихся быть недѣтельными въ отношеніи къ божественному храму совершилось нѣкое величайшее нашествіе бѣдствій. Теперь же говорить: изъ предметовъ, доставляющихъ радость, они могутъ удостовѣриться въ томъ, что пло-домъ старанія своего въ благоугодномъ Ему они бу-дутъ имѣть благоденствіе и что наградою за благо-честіе къ дому. Его будетъ безъ сомнѣнія полнота всѣхъ благъ. Обѣщаетъ подавать имъ, великое иwabиліе полевыхъ плодовъ, такъ, что обидіе это бу-детъ почти невѣроятнымъ и на гумвахъ сверхъ ожи-данія появятся скирды, — тоже случится и съ деревьями въ садахъ: виноградъ окажется благоплоднымъ, смо-ковница, гранатовая яблонь и вообще всѣ плоды бу-

¹⁾ Слав.: смовки, какъ еще въ Копп.: *και αι σμοκαι*, въ другихъ всѣхъ: *η σμκη*.

²⁾ *εποταξате δη*, какъ Ват. Син. др. Др. чт: *ταξάτε δη* Итал.: *ponite* (Иер.), Авг.: *constituate igitur*, Слав: устройте же, какъ Алекс. изд. и Копп. Барб. (XII) и мн. мин., Θεод. Моис., — а Альд. и нѣк.: *και νυν ταξάτε δη*. — Слав.: отъ сего дне, вм.: дне сего, какъ Ват. Син. Ал. Θ. Моис. Ит. Авг. — *εθεμελιώσται* Ват. Син. др. Ит.: *fundamenta iacta sunt*, Авг.: *fundatum est* (ср. Иерон.), — др. чт.: *εθεμελιώθη*. Θεод. Моис. мн. мин. Алекс. и Копп. Слав.: основанъ. — *και εκ τ. κ. νηων*, *ε* — такъ Слав. Ватик. изд. Алекс. др., — др.: *νηων. ε* — Итал. Sab. (Ват. и Син. не имѣютъ знака). Ват.: *ελευωσθησται*, а Син.: *ελευωσθηε* (Сб поур.: *ελευωσθησται*) и еще одинъ код. 233 у Holm. — Не чит. 1-е *ετι* Ват. Син., чит.: Слав. Алекс. Копп. Альд. Θ. Моис. Барб. мн. мин. Итал. Иерон. Авг. Чит. 2-е *ετι*: Слав. Ват. Син. Θ. Моис. Ит. Иер., — не чит.: Алекс. изд. малыми буквами, нѣк. мин., опуск.: *ε* Барб. Альд. и нѣк. мин. — После *καρπον* или запятая или безъ знака: Ват. Син. Θ. Моис., вопросъ: Алекс. Слав. Итал. (Sab.). Иер., Авг. — Опуск.: *και εκατω* и *αυτα*: Слав. Ват. Син. Алекс. въ скобахъ, Θεод. Моис. Итал. Авг. Иер., — но многіе читаютъ.

дутъ у нихъ въ изобиліи и цвѣтущемъ состояніи, даже и олива въ неожиданномъ излишествѣ дастъ имъ плодъ свой, благодаря благословенію отъ Бога.

Такъ и у тѣхъ, кои не имѣютъ рвенія соиздать Церковь, тоестъ представить себя самимъ Христу въ храмъ святой, все идетъ къ худшему, они подвергаются искушеніямъ и терпятъ духовное безплодіе. И наоборотъ, желающимъ соиздать и вовлובившимъ подвиги благочестія несомнѣнно дано будетъ отъ Бога пребываніе во всякомъ благополучіи, обильное благоплодіе духовное, обладаніе, какъ бы цвѣтущимъ различными достоинетвами добродѣтели и какъ бы изобилующимъ врѣлыми плодами, садомъ внутреннѣйшимъ, такъ что они уже могутъ съ дерзновеніемъ взывать написанное въ Пѣснхъ Пѣснхъ: *да снидетъ братъ мой въ оутроградъ свой, и да ястъ плодъ овоцій своихъ* (Пѣсн. Пѣсн. 5, 1). Вѣдь плоды добродѣтелей и пріятность духовнаго благоуклюдія служатъ какъ бы пищею Богу.

Ст. 21—23. *И бысть слово Господне вторицею ко Аггею пророку, въ двадесять четвертый (день) мѣсяца, глаголя: Рцы къ Зоровавелю (сыну) Салавильеву, отъ колѣна Іудова, глаголя: азъ потрясу небомъ и землю, и моремъ и сушею: и превращу престола царей, и потреблю силу царей языческихъ, и превращу колѣсницы и всадницы, и снидутъ кони и всадницы ихъ, кійжедо во оружіи на брата своего ¹⁾.*

¹⁾ Чт. Кир.: *ego semel* имѣется въ Ват. Син. (по С: *semel*). Алекс. изл. Др.: *eti akax ego semel*—Θεολ. Монс. мн. мн. Слав. Остр., нѣк.: *kalu sti*, др.: *idon ego semel*—Компн. и нѣк. (*semel*). Итал.: *semel ego movebo*, Вульг.: *ego movebo*. Тихон. *ego commovebo*. Гил.: *adhuc semel ego movebo*.—*καὶ τῆν θαλάσσαν καὶ τὴν ξηρὰν*—въ Алекс. помѣчено вноснымъ знакомъ, по свид. Иерон, хотя и имѣется у LXX, но нѣтъ въ Евр. (1414. С),—нѣтъ въ Вульг., во имѣется у. LXX Иер, Итал. Тихон. Гил.

Отъ частныхъ и сподручныхъ дѣяній пророческое слово всегда почти дѣлаетъ переходъ къ предметамъ всеобщимъ и главнѣйшимъ. Такъ, если когда дѣлаетъ упоминаніе объ освобожденіи кого либо, то часто переходитъ къ освобожденію чрезъ Христа. Нѣчто подобное и теперь являетъ намъ слово пророческое. такъ какъ къ прежде сказанному причитаетъ необходимымъ присоединить и то, что служить уже тонкимъ предуказаніемъ, какъ бы въ загадкѣ и сѣни, на тайну Христову. Пророкъ посылается къ Зоровавелю изъ колѣна Іудина сказать, что поколеблется небо, земля, также море и суша, — уничтожатся и престолы царей. И премудрый Павелъ, отдавшись созерцанію предложеннаго пророчества, выраженіе: *поколеблется*, говоритъ, указываетъ на то, что будетъ преложение колеблемаго, дабы осталось не поколебимое (Евр. 12, 26—27). И чрезъ Него все стало новымъ (2 Кор. 5, 17), очевидно твердымъ, непоколебимымъ и постояннымъ. Итакъ, замѣчай благоустроеніе слова пророческаго. Возвѣстивъ имъ удивительное благоплодіе и обѣщавъ доставлять въ изобиліи все для ихъ радованія и удовольствія, тотчасъ же присоединилъ и указаніе на: благоплодное время истины, очевидно

Араб. др.—*και ολοθρενω* (Ват.: *ολεθρενω*), др.: *και εξολοθρενω* (Θεод. Мопс. Θεодор. код. Барб. и мн. мин.)—согл. Евр. Халд. Сир. Вульг. Итал. (у Sab.). Но Кошл. оуек.: *και—εθνω*, Алекс. помѣч. знакомъ и нѣк. Код. мин. Сиро—гекз. (у Eield'a отмѣч.: *και—βασιλεων*, этихъ словъ не чит. у LXX Iерон. (ib.) и Сип. не чит. такъ: *και εξολοθρενω δυναμιν βασιλεων*).—*καταβροονται*—Алекс. и Ват. изд. Слав. Ват. и Сип. код. Θ. Мопс., др. *αναβροονται*—Алекс. код. Θεодорит. мн. мин.—Послѣ *αναβατας* Ал. код. (Ал. изд. ставитъ въ скобахъ) и два мин. у Holm. приб.: *και καταστρενω πασαν την δυναμιν αυτων και καταβαλω τα ορα αυτων και ανισχων τους εκλαχτους μου*, конхъ нѣтъ въ Евр. Халд. Сир. Вульг. Слв. Ват. и др. Кромѣ того нѣк. мин. чит. *εν τη τετραδι...* и *θρονους βασιλεων εθνων...* *δυναμιν βασιλεως...* и *εις ρομφαιαν*.

на обильное отъ Бога подаваніе духовнаго благословенія. Я поколебаль, говорить, поднебесную, когда выводилъ Израиля изъ земли Египетской. Но поколеблю и еще, трость славнымъ и извѣстнымъ для всѣхъ жителей земли содѣлаю его (Израиля), какъ бы подвергая все потрясенію. И низложивъ престолы царей, уничтожу всю ихъ силу, и какъ бы у витязей какихъ, объѣзжающихъ всю поднебесную, отниму у нихъ жестоковластіе надъ всѣми, воздвигну другихъ витязей или воиновъ, обнажающихъ мечъ противъ рода своего и братьевъ своихъ. Этими словами, кажется, указываетъ на низверженныя могуществомъ Спасителя нашего лукавыя и вражьи силы, начала и власти, надъ коими восторжествовалъ крестомъ Своимъ и, лишивъ ихъ жестоковластія надъ всѣми, оказалъ помощь угнетеннымъ, намъ очевидно. (1 Кор. 15, 24; Колос. 2, 15). Такъ и святая и непорочная Дѣва, когда еще имѣла Христа во чревѣ-своемъ, исполнившись святаго Духа въ душѣ своей, предвозвѣстила, сказать такъ: *низложи сильныя со престоловъ, и вознесе смиренныя* (Лук. 1, 52). Итакъ, низвержены властелины и пали съ престоловъ своихъ. Впрочемъ благодѣанія пришествія Спасителя нашего не оканчиваются на этомъ. Но воздвигнутъ еще нѣкій сонмъ витязей, мужи воительные, опытные въ войнѣ, умѣющіе предводительствовать и мужественно противостоящіе злѣбъ діавола. Эти же божественные ученики были также и тѣми, кои обнажали мысленно мечъ духа, тоестъ слово тайноводства, живое, дѣйственное и проищательнѣйшее (Евр. 4, 12),— выходили противъ всякаго челоуѣка, и противъ рода, и противъ братьевъ, не до смерти поражая, но уничтожая въ нихъ невѣжество,— какъ бы умерщвляя для міра и заставляя умереть для грѣховъ, дабы

жили для Бога, возлюбивъ достославную и непорочную жизнь, очевидно евангельскую. А что изъза любви ко Христу должны были сыны противиться отцамъ, дочери матерямъ, братья братьямъ, можно ли сомнѣваться въ этомъ, когда Спаситель ясно сказалъ: *придохъ разлучити челоуѣка на отца своего, и дщерь на мать свою: и невесту на свекровь свою: и врази челоуѣку домашнѣи его* (Матѣ. 10, 35—36). Враги—по скольку держались другихъ мыслей, но вскорѣ и друзья—въ единокрушіи вѣры и въ единствѣ духа любви во Христѣ.

Ст. 24. *Въ день той, глаголетъ Господь Вседержитель, прииму тя, Зоровавелю, Салавилевъ, рабе мой, глаголетъ Господь, и положу тя яко печать, понеже ты избрахъ, глаголетъ Господь Вседержитель* ¹⁾.

Не къ Зоровавелю во всей своей истинности относилось это слово, но, вѣриже, оно было къ Господу нашему Иисусу Христу, какъ прекрасно предъизображенному въ лицѣ Зоровавеля; потому что онъ былъ и изъ колѣна Іудина, и царь, и вождь освобожденных изъ плѣна, и какъ бы начальникъ надъ зиждущими домъ Господень. Игакъ, взявъ Тебя, говоритъ, раба Моего, — тоестъ явившагося въ зракѣ раба (Филип. 2, 7), однако свободнаго по природѣ, — въ то время, когда Я рѣшу низложить властелиновъ съ престоловъ и изгнать начальство—*яко печать положу*. Печать же Бога и Отца есть Сынъ, какъ имѣющій всецѣлое и совершенное подобіе съ Нимъ

¹⁾ Во всѣхъ и Евр. въ день той, но Слав.; въ той день.—Салавилевъ, рабе—въ греч.: *τοῦ τοῦ Σαλ. τοῦ δούλου* — *ὡς σφραγίδα*—Ват. Син. Θ. Монс. Евр. Сир. (Вальт. и Ефр. 309). Араб. Евр. Вульг. Амвросиастъ (Sab) ὁ. но Алекс. код. и три мнн. у Holm: *ὡς σφραγίδα*, Тихон. и Итал. *ponam te signaculum* (Sab. и Holm.),—однѣ мнн: *ἐως... διότι*—заве—Ват. Син. Θ. Монс. Итал.: *quoniam*, но Алекс. код.: *ὅτι*.—Два мнн. у Holm и Тих. опуск.: *λεγει* К. и код. 26 Holm, и Син. С вмѣсто *πρὸς* чит.:—*αὐτῷ*.

и отражающій въ собственной красотѣ природу Родившаго. А въ Немъ и насъ отпечатлѣваетъ Богъ въ подобіе Свое: если во Христа преобразуемся, то приобретаемъ какъ бы и образъ Бога. И такъ, Сынъ есть точное отображеніе Бога и Отца, и Его избралъ, то есть содѣдалъ возлюбленнымъ и избраннымъ. Таковымъ Онъ исповѣдалъ Его при струяхъ Иорданскихъ, говоря: *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, о немже благоволихъ* (Матѣ. 3, 17); ибо благоволилъ Богъ и Отецъ возстановить все (въ первоначальномъ порядкѣ) и возвести къ первоначальному состоянію, какъ и божественный Павелъ пишетъ: *возглавити яже на небесахъ и яже на земли во Христѣ* (Ефес. 1, 10).
